

کتابای صغری  
۱۱/۱  
۸۶، ۴، ۵-

کتابخانه  
موزه  
و  
سازمان



۱۸۲۹۹  
۲۰۹۴۶۴



کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	شرح صحیفه
مؤلف	
مترجم	
شماره قفسه	۱۸۲۹۹
شماره ثبت کتاب	۲۰۹۴۶۴



مجلس شورای اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۲۰۹۴۶۴

خطی  
کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی  
۱۸۲۹۹





بسم الله الرحمن الرحيم  
 يا منزه عن كل عيب  
 يا ذا الجلال والإكرام  
 يا ذا الجلال والإكرام  
 يا ذا الجلال والإكرام

**وكان** أي هذا الكلام وقبله  
 من كفاية دعا بدنه بالتحميد أو كان الشان  
**دعاء** وجهته إذا ابتدء بالدعاء بالتحميد لله عز وجل  
 بيان مفصل لأجمال الأول على الأول وعلى الاحتجاب  
 المنقولين بمقتضى الاسم المقدس واحتمل كونه بدلا بالتحديد  
 بناء على تجويز الكوفيين كقولهم فاعلا وإن  
 أوله بعضهم ثم يباويل الفعل إلى المصدر بغير وساطة  
 حرفي والاول أو يشهد بها الفطرة السليمة

والغواني لا شيء يما الفطر والاستعانة وإذا في هذا ونظا  
 بفيد الاستمرار أي كذا وأبدع الابتداء بالتحميد  
 إرادة الدعاء وذلك لتلك شئ لا بد ليلا كالأول  
 للغير العام المشهور حين الأنا مضافا إلى الخبر المختص  
 للعام فخصص المقام والاحتجاب بالعبادة للتبليغ وحسن  
 الدعاء كون المدح قبل المسند كما ورد به الروا  
 والاشهاد عن العباد في عبارات تالية وتواليل  
 كتابا لا يوجب تركه لقطع مع أن الابتداء بالحمد  
 عمل بالحدس بين ورفع الشداع الذي تراه في البين  
 ويحتمل أن يكون تركه لكون المباهاة والتحقير كالأ  
 بانه لا يلبس بالانحراف في ذلك كالألله نعم ثم الدعاء  
 لغة النداء وعرفا كالأدب على الوضوء اليد تعرو



الطلب منه على وجه الخضوع وان كان الله  
بالفحوى او الاثر ام فيه دخل فيه التهلل والتحميد  
والصلية والسلام على من لا نبي بعده  
قوله خبر الدعاء عاقل ودعا الانبياء قبل وهو الله  
الا الله وحده لا شريك له الملك والحي القيوم  
وهيئته وهو لا يموت بيد الخبيث وهو على كل  
شئ قدير وقوله افضل الدعاء الحمد لله ويمتل ان  
يكون هذا الاطلاق وظاهرا على الجازوايا ما  
كان فقول من دعائه على النجدة الاولى من هذا  
الاحلاف ويمكن ان يكون باعتبار اشتغال هذا الحمد  
على علم من الطلب كما يحق وقوله بالدعاء بمقتضى غيره  
واللصدي والتعجب في ابتداء وبدء بما يفيد غارة الدعاء

وبقوله

والتعبد وكان ابتداء الدعاء الاول اضافيا والثاني حقيقيا  
ثم الدعاء من افضل العباد واول القربا يشهد به التبر  
الايات والروايات الكثيرة ان تحصى حتى صام من ربي  
الدين وشعنا الصلوات الموحدين وكان من ادب  
المسلمين وهو السبيل الى المطالب بل هو قسمهم  
المطالب لا ينافي الضأ ولا يشافق الضأ وانما بقاوم  
القضا والاجل النوسل المعقود القدر والقضا وما تقو  
ببعض الاعيان من ان الماردان كانا مواضعا  
العنا فلا يخل به الجوار ولا فلا يحصل من طلبه  
الا العنا والعنا فان الاقدار بسا ولا فضيلة وقعة  
وقد جفا القلم عما هو في الدعاء لا يزيد ولا ينقص  
شبهان كالا موقاسد وقول تن كاسد فان

الدعا كغيره من الغريب واسطة وسبيل لقضاء الاوطار  
 على وجه الاختيار الا اضطرار فان العمل مبني <sup>هذا</sup> وهو  
 الوجه مقتضى العلم دونة بخلافه من الميسر  
 المحرر فانه لا يتحقق في جهة القضاء والقدر وعدم  
 منافاة الوضوء بالقضاء لا يخفى على من اولى النظر فانه لا  
 يلحق الدعوى بالقضاء بل هو شرع بالذلل والاكسار يظهر  
 للبحر ولا فخر ومضاف الى ان الداعي يحتاج به عن الا <sup>شيء</sup>  
 او جزمه التوامع الشرف تفرق الخطا ومن هذه الحجة  
 اشرف العباد والطاعا لهذا كان رسول الله  
 يحب اليه خياشما ويدا بالفسد عوفيق الله فقال <sup>روى</sup>  
**الحمد لله** اخذ من التركيب كونه احكاما للباب  
 فان فيه امتناع لفظ الخبر والكثرة واستجماع انواع المحامد

ويرى الخبر الوارد في هذا الباب كونه بالغاي البير افعه  
 المرتبة القصوى والدرجة العليا من حيث ان  
 العالمين سواء جعل الاول الجنس او الاستغراق او  
 العهد والمراد حمد تعالى بناء على خلق موثوق  
 عالم لا يكون التعبد نفسه في اليوم والليلة ثلاث  
 ساعات او تعمم العهد بحيث يشمل البناء المتواليه  
 في حديث النبوي ان لا احصى ثناء عليك انت  
 كما اثنيت على نفسك فانه بلسان الحال اتى  
 على نفسه ببسط بساط الجود على الي كنهات  
 بافاضة الوجود في كل شئ محم ولكن لا يفقهون  
 تسبحهم فيريد ان اخصاص المحامد كلها  
 به تعالى بناء على كون الجملة انتائية



ادعائيه فانها من جملة ما صدق عليه  
العنوان اولان الكمالان الذاتية والوحيه  
والفعلية كلها يرجع اليه تعالى لانه مبدأها  
وغايتها اولادها عدم وجود غير كما تقرر  
العرفه ومن حيث العدول من النصب الى الرفع  
لاشيان ان شئت الحمد لله تعالى لذاته لا لاجزا  
مقتت وان ذلك امر ثابت دائم لا حادث زائل  
ومن حيث اشارة الحمد على التناء العام في المدح  
والثناء وعلى المدح الذي لا يفيد كون المدوح ذا  
علم وعلى الشكر الذي هو اشارة النعمه فلا يتعلق  
باللازمه ويتوهم الاخره والمقابله والطمع  
فيه الواهمه ومن حيث اشارة الجلاله فانه

المستحق

المستحق لاوصاف الجلاله والجماله دون غير  
سواء كان علما بالغلبه او ابتداء كمالا  
الا لكونه مدار التوحيد في كلمه لان مطلق  
الاختصاص كان في ذلك بل بعدم الوصف به  
متدبر ثم تعين هذه الكلمه من حيث اللفظ اهو  
سرياني او عربي اسم او صفة مشتق وتم اشتقاقه  
وما اصلها من اجتهاد بالعبره مع ان قرة الخلاف  
فيه كثره الخلاف لا بين ولا ينفق من جوع  
ولذا طوبى للكاتب عنه واعرضنا عن نقل الخلاف  
فيه كالمخلاف في **الاول** اهو افعل او فاعل  
وعلى الاول اهل هو من دول او من والى نجاذين  
ال فحق يعنى المجمع وعلى الثاني يكون من الاول

الا انه لا يكون واو الاول من جوه الكلمة  
 بل كجوه رجع الاول لانه قد يستعمل بمن و  
 تصرف تصرف افعال التفضيل وينع من الصرف  
 ولا يثبت ح التاء وهو ان استعمل على غير من  
 ادخال التاء والتثنية عليه كما في بعض النسخ  
 الا انه لا يكون ح اسما الا وصفيا كما يستعمل  
 ظرفا ايضا فنصب اذا اضيف للمذكور ويعرب على  
 اقتضاء العامل اذا اضيف للمقدر لكن لا يثبتون  
 وينتج على الضم اذا قوى معناه وينون منصوبا اذا  
 قطع من الاضافة بالمرّة فالقصر على الضم حين  
 الظرفية وعدم جواز ادخال التثنية عليه  
 بحال نقصه فانه يدخل عليه التثنية ويكون

لكن

تمكنا عند الجمهور وتعيضا عند  
 البعض ثم اولى به تعالى بالنسبة الى ما عداه يتصور  
 على الوجه الخمسة المشهور في يادى الراي  
 لكن التحقيق ان ما يتصور في مثاله تعالى في ادق  
 المعاني فهو مردود مخلوق جل عند الخالق خصوصا  
 في المقام فان في بعضها يحتاج الى التحمل التام في  
 الكلام فالظاهر ان يراود سبقة الزمان بالزمان  
 الموهوم او عدم قطع وجوده قطع الزمان معلوم وينتج  
 التفضيل بدون التاويل بخلاف ما لو جعل التثنية  
 ثابتا بقصد التجاوز عن غيره في الفعل فيقتضي عدم  
 وجوده فيه في غيره فيحصل كمال التفضيل  
 وهو الواجب في التاويل فيما يحتاج الى



التاويل ما ورد في التذييل من جعل المشاركة  
 فقد برأ من الشريك بما لا يشك فيه ولا يخفى  
 عليك حسن هذا التوضيف في اول الكلام  
 وقوله عليه السلام **بلا اول** حال عن الاول  
 والاول الثاني مجرور منون على انه اسم  
 كما في النسخ المشهورة اما ينفل الاخراب  
 من لا لكونه بصورة الحرف كما  
 هو مذهب الكوفيين واما لكونه مضافا  
 اليه واما بحرف الملايسة واما رائدة  
 وفي نسخة ابن ابراهيم بالفتح منوعا على  
 انه صفة تفضلية لا غير فان افعل لا يكون  
 صفة لغية تفضيل الا في لون وعيب والغرض

دفع قوم الاضابير بالاضافة اليه بان **كان قبله**  
 يعني فلا ينافي في اوله غير بما لا يضاف **والاخر لا اخر**  
**يكون بعد** مما قبله الاول في القرائن والاعراض  
 ومقابل له في المعنى والمطلب فهو الاخر لبقائه بعد فناء  
 هذا العالم كما هو المحقق والجماع ثانيا لا ينفصل في توطئة لها  
 فانه باق بعد ولوا زيد بحسب الدلائل فغناه ان ما سواه تعاقبه بالذات  
 او من غير ذلك بحسب الخطأ الاسباب واصل القرآن محض والتقنين  
 اشارته الى بين السيرة والسلوك ونهاية في الترتيب والسنن  
 لا يبعد ان يكون الاولية اشارة الى انه سائر الاخرية الى امتناع  
 وقد اشار اليه السائق في معنى قوله نعم هو الاول والاخر يقين  
 الاول اخر اول قبله ولا غير في سبقة والاخر لاخر في نهاية كما  
 تفعل عن صفات الخلقين ولكن تقدم اول اخر له من اول لا يزال

في قوله تعالى  
 والاول والاخر  
 في قوله تعالى  
 والاول والاخر  
 في قوله تعالى  
 والاول والاخر

في قوله تعالى  
 والاول والاخر  
 في قوله تعالى  
 والاول والاخر

في قوله تعالى  
 والاول والاخر  
 في قوله تعالى  
 والاول والاخر

[illegible]





لذلك لا يشترط ان يتغير بها عن كونها في حجب ترسيدها فالله

عاجلها فغير ان متى يلزمها الاستعداد بها فيكون

الاشياء الخفية التي لا يدركها بالحواس او كونها غائبة في

الكونية والكونية على ما ذكره في كتابه في بيان ان

دونه انما هو في نفسه قائم وقابل للشرح ذاته ويجعلها في

الغنى والافق من غير ان يكون له في ذاته على ما قيل في

موفق ما يستلزم الاستفاد العقل ذات صفاته غير ذاتة وفاته عين

الوجود الذي عين في الخارج لا يكون وجوده في ذاته

توصف طاقته الخارج والحكم على تمام بانبات الصفات القوية

وسبب التباينة اقل من حاج الى تصوير قوتها الطرية في

حقيقة ما هو في العرف بما في السلبية ولا في القوة الوجودية

بالفاسد اليها عدم المنهج من القساعات ولهذا رجع القوية

اليها الاشياء كما يشعور عليه بغير الاختيار وليس غرضهم ان

الشيء في الواجب مع محاربات ولا يكون ذلك ممكنا

ليس من تلك الصفات لكونها موجبة الاختلاف الحقيقي

كما يدل عليه من العبارات والمصطلحات على

الحيات كمال التوصل في الصفات عند الرضا

الاستعداد في الذات كان الذات بل في صفاته ومفاتيح

طريق الخلق في فرع في المبادئ وتخذ الغالبات ويمكن

ان يكون الغير من الغير في المكان البليغ في

والاشياء ولا يتم غاية جماله وتعالى كمال النور انما الاصل

على ان كانت كل تفصيل اشار اليه الوهم ثم بعد

فبذلك قد انزل بالجوهر اسماء النساء والاعتناء في

الجواسم من البلوغ اليه والافتقار شريع عدم ما يمكن

منقول من كتابه في



فان قيل قد يقال ان الله تعالى قال **ابن** خلق من نور ما

فان قيل قد يقال ان الله تعالى قال **ابن** خلق من نور ما  
 وبما يقال **بقوله** فخلق الله نور من نور ما  
 فانه لا يخلو من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 مع اتحاد ذاته وبقائه خلقا لا يشاء المخلقة ذو العقل  
 ونعيمهم وهم المراد من انهم من الامم انما هي الامم التي  
 الازل من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 من الخلق والكون الغرض من صفة الكلام هو التبيين  
 الكلام يحصل ارتباط بنية من بين الملائكة الملائكة  
**ابتداء** خالفنا افعال الخلق من حيث احتياجهم  
 فيها بصفة حاصلة لانهم مثل الخلق او الهام الحي وهو  
 المفعول للسلطة لا الخلق كما توجد بعضه لا تمام الفعل

فان قيل قد يقال ان الله تعالى قال **ابن** خلق من نور ما  
 وبما يقال **بقوله** فخلق الله نور من نور ما  
 فانه لا يخلو من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 مع اتحاد ذاته وبقائه خلقا لا يشاء المخلقة ذو العقل  
 ونعيمهم وهم المراد من انهم من الامم انما هي الامم التي  
 الازل من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 من الخلق والكون الغرض من صفة الكلام هو التبيين  
 الكلام يحصل ارتباط بنية من بين الملائكة الملائكة

المفعول

المفعول به قبله فان قيل قد يقال ان الله تعالى قال **ابن** خلق من نور ما  
 لان في حقهم لم يخلو من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 في الفعل من القول ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
**الخلق** ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 الخلق وهو من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 البقاء على كون ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 الخلق انما الخلق من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 يختلف في الاتحاد والملائكة من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 ياء وهو من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 صفاته التي هي من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 وهو من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 بقاءه من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل

فان قيل قد يقال ان الله تعالى قال **ابن** خلق من نور ما  
 وبما يقال **بقوله** فخلق الله نور من نور ما  
 فانه لا يخلو من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 مع اتحاد ذاته وبقائه خلقا لا يشاء المخلقة ذو العقل  
 ونعيمهم وهم المراد من انهم من الامم انما هي الامم التي  
 الازل من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 من الخلق والكون الغرض من صفة الكلام هو التبيين  
 الكلام يحصل ارتباط بنية من بين الملائكة الملائكة

فان قيل قد يقال ان الله تعالى قال **ابن** خلق من نور ما  
 وبما يقال **بقوله** فخلق الله نور من نور ما  
 فانه لا يخلو من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 مع اتحاد ذاته وبقائه خلقا لا يشاء المخلقة ذو العقل  
 ونعيمهم وهم المراد من انهم من الامم انما هي الامم التي  
 الازل من نور ما كان في الازل بحيث يصح منه انما الازل  
 من الخلق والكون الغرض من صفة الكلام هو التبيين  
 الكلام يحصل ارتباط بنية من بين الملائكة الملائكة

بحيث يكون من صفات الكمال ويكون غير الذات ويكون  
 بحيث يكون من صفات الاعمال فكونه تم بحيث يتأخر ما هو  
 الخسر هو الاول في النسبة من الذات والمخلوقات من حيث  
 ايجادها على قدر تدرجها في الوجود والمرتبة الاولى اول  
 مراتبها ومنه المخلوق كما هو المفضل يكون ارجح هذا الصبر  
 على التغلب على الخلق والاية كلها او بعضها على الاستعداد  
**لنفسه ملك يده** تعده بالنام والضرار النفس  
 والاهل **طريقها الى الله** ليست والشوق الى حقيقة  
 الحضور في القدر لا حوائجهم من التمسك بالعلم والاصح  
 انه تم رايهم بعد ايجادهم على قوتها ان اراد بان انفسهم  
 امر العاشر والعاشرون في جعلهم قادمين لا رايته من غير  
 حكمه كما قيل في الله لهم ومن لم يخلقهم لما كلف في الوجود

المحقق عليهم بحسب ارادته وشيئته وساق حكمة الاله  
 اذكر السلوك من توجه الاسباب بحسب القضاء الاله  
 عليهم بذلك وقيل فيهم في كل طريق ارادوا ان  
 يريدون الارادة كما قال وما يشاؤون الا ان يشاء الله و  
**حسب** انفسهم فاعتقدوا ما قرين **في سبيل**  
**حسب** الى غاية الارادته في نهاية الزمان وحذف  
 المقصد ذكر الطريق للاشارة الى ان هذا الطريق كان  
 في تصور وليس المقصد في سبيل في غير الطريق في حدود  
 والعرض انفسهم اوجدتهم وراهم بحيث انهم في طريقهم  
 فيكونون على حجة سرهم في طلبه فتوجهون الى الجاهل  
 يستأثرون للقائه ولكن يعرضهم الاعراض ويبرئهم  
 الامراض فيضل بهم السبيل ويؤيدهم قوا الله بهم الدليل

في كل طريق ارادوا ان  
 يريدون الارادة كما قال  
 وما يشاؤون الا ان يشاء الله و  
 حسب انفسهم فاعتقدوا ما قرين  
 في سبيل  
 حسب الى غاية الارادته في نهاية الزمان وحذف  
 المقصد ذكر الطريق للاشارة الى ان هذا الطريق كان  
 في تصور وليس المقصد في سبيل في غير الطريق في حدود  
 والعرض انفسهم اوجدتهم وراهم بحيث انهم في طريقهم  
 فيكونون على حجة سرهم في طلبه فتوجهون الى الجاهل  
 يستأثرون للقائه ولكن يعرضهم الاعراض ويبرئهم  
 الامراض فيضل بهم السبيل ويؤيدهم قوا الله بهم الدليل



الحكمة

فيكون غير محبوا فيرون سبيل ما سواه مرغبا بل قد  
جعلوها على غير الاصل فيكونه الاول الا ان المحبة هي  
الاولى الموكدة ثم وعلى الاخر جعل كل محبة  
محبته الله ثم واستشهد بقول بعض العرفاء ما لم يجد  
غير خالفه ولكن اجتمع عند بعضهم في ذنب وسعاده  
وليس الى غير ذلك الكافية الواهية في كل حجة  
من غير ذلك التصديقه من اهل البدعة والضلالة من  
غير الغاية والعلامة في حجة من شجرة ملعونة اسلمها  
اصول المحنابلة والعقل العجب من بعض علماء الاعلا  
كيف قد قيل هذا الكلام في مقام تفسير كلامه عليه السلام  
ولما بالقبول مع سنانته للاصول وكيفية معارضة الله تعالى  
ومعانته للاصول اعاد الله من صاعده ويرزقا محبته

من

وفي من حجة ٧: **الكون** **آخرهما تقدم**  
**السلطان** كونه من اهل النفس في اصله  
حتى لا يفر من مودة ما قد لله الله اليه **و**  
**سلطان من تقدم** **المعاني** **مقدم** ولا يقدرون  
على التقدم اذ اراهم ما تقدمهم من مودة ما قد لهم  
ومن ثمة التناهي وما خير المقدم ومن جهة التقديم  
لا يفر من شأن من قدم ولا سناد التقدم اليه ثم قدما  
العظم او لا يكونا على الشيء وذكر ان ابداع السموات والارض  
قبل الابد التبريد ولا يخفى انهم لم يلقوا ولا استطاعوا  
بالنبي الا في الاوان والناية في التبريد والتسخين في النار  
الاخير من ذلك التعبير في التبريد لا يخفى على المحققين  
تلك التعبير ثم الظاهر ان تقدم القدرة على التغيير اذ هو النسبة

The first of these is the  
 fact that the *Journal* is  
 written in a very simple  
 and direct style. The  
 language is plain and  
 unadorned, and the  
 sentences are short and  
 to the point. This gives  
 the *Journal* a quality of  
 immediacy and honesty  
 which is very rare in  
 other types of writing.

[illegible]



الى ان الوقت لا يجاء ويحسبه على نعم المولى كما كانت  
 التحصين في فخذ ابن ادم من الزوج المعجز والمراوم  
 الصنف ويحييه في التفريل بهذا المعنى كثير وخرج به من اجل  
 العلة ثم غير بل خرج بكونه الاصل اب الاثر وروى جاول  
 تصح المعنى الجامع لفردية يخرج مجتهد بعد هذا المعنى  
 ويصدق ما قاله بعض من كونه بعض الاثر لا وجامع  
 كونه يمكن به خطاه وبادعاء ان كل ما خلقه ثم جعله  
 زوجين او بان النفس مع البدن لو بان كل من زوج كثير  
 فقد اذبح العاقل القديس الصواب ولو كتب الخطاء ثم  
 العلوية والقسوة على المسجلة ولكذلك اليد اما خرج  
 فاعلم والحق للحق والخير من اجرائها الاشياء ودم استقامتهم  
 للتبديل والتغيير ودم تتولى في القصة والتميز وادناه اضاف

قوله  
 في فخذ ابن ادم  
 من الزوج المعجز  
 والمراد منه  
 الزوج المعجز  
 والمراد منه  
 الزوج المعجز

الزرق

الزرق الى الله فهو وصف به القوت ويحمل تعاقبه بمسؤولا يجعل  
 كالحمل من ان يكون بعبودية وابتدائه وبيانها وحقا  
 الضار والذوق بعيد والزوج في العلة اسم من بعض المتبع  
 كذا القديس او الصلا كما خرج به بعض الفسك لا يلق على هذا  
 على الصلابة على كذا الزوج يخرج المخرج من انما المتبع به حتى  
 تتسلسل بعضهم بما تولى به الحيوان والعترة بل جامع انفعاله  
 بدنه ما والامر من ان يلقه وعلى الاول قوله في اسنود ان  
 عرابين خرج عنده في الغناء قد ذكر في لفظه حلالا لطبا انما  
 ما هو من عديك من رقة والتاويل يحتمل الخطب على  
 ثم انهم خرج بذلك الاشعار بنبيه على سبيل الاظهار بقوله  
**لا اوتس من زان الله عا في قوله الصلح كما يريد**  
**من نفس من زان الله عا في قوله الصلح كما يريد**  
 من نفس من زان الله عا في قوله الصلح كما يريد







وجعله من الخشاء نصف المسوار خطا لا يخطى اليه الا اوتاب  
ويرد عدم الصفة في بعض نسخ الكتاب كما ما وجد به بعضهم  
من العو الجواب ولا يليق النقل والجواب له على الايات  
**البية** اي الاجل والامد **ايام** جمع يوم صاروا اعلالا كما  
ايام يطلق على الاقهار ومع الايام والاطهار هو الثاني  
ليس بالبارك الذي ذكره الخوان من مشهلا قبله نعم وذكره  
بأيام الله مشهلا بعقوبته لتصبح يومه ويكون الايام في تصيب  
الاية وان لم هو سلطانا او وقايعه من قديم ايام العرب  
لعمري عبيد **عمر** بالضم وبتثنية هذا النسخ وهو السهل في القسم  
فقط **يوم** **عقوبة** ما ذكره او يقربه والصبر الامد والاجل في آت  
بالمعنى الثاني فالاول ايضا الاول فقط **ايام** جمع عام  
كقول والحوال في آت معني وهو ما اشمل على اصول التامة

الايام لا تسمى الا بالايام في الايام لا يقال طعم الايام  
صدم التعويض من التسمية العام من اكل طعم العلوم في العام  
والسنة عام **يوم** **عمر** اي الايام التي هي عمره فانه وان  
فيمر على ربح الدنيا على الشيخ وقيل ان الطرفة على الزمن  
القليل على الامتاع ومنه يقال **عمر** في الشيء لا يقول بالبعث  
من الثاني وهو السهل في القسم على غير القياس الا ان الطرفة على  
مطلق الزمان **ايام** **عمر** فاعلم ان هذا من زمان الطويل كما  
فيما نحن فيه وهذا الضيف اليه الاعوام والمع ايام فان  
الايام في هذه الكلام مشبهة بالخطوات والاعوام بالمراحل  
**حقائق النسخ** **افصح** **اشهر** ان فيها اجلتها  
بذلك لا بد من التاثير من آت او اقله لان من مات لا يورث  
الاورث ان لا يمانه وهو ان ابن الاخير بيان وجوب



وقال غير وجهه انه تبع العبد قبل الامانة العجوة من الان  
 وهكذا في الاول اول عاصبه باسم في القدر الذي  
**في استمر** باسمه فكل **حجاب** مستند  
 في الكتب والتمسك بالقدم بعض احصاء العبد  
 ازيد به هنا فليس العبد كاهو الشاع المطر فانه افتد  
**الي** كاضافة الايام اليه في العبد فطرية وحق  
 استبانة افعلة واما في الجور والجهالة الاية استبانة  
 على هذا الاخر من مال الاول العبد والحق  
 يظهر في العمل في العبد **في** امانته فانه لما انقطع ان  
 يطوى طويلا وعمره وجس عليه بسبب اختياره فكانه مقبوض  
 بوجه **الامانة** به اي دعاهم **اليه** فانه يدعون اليه  
 السلام او على الاستعانة في الكلام فان الامانة والازها

عبد

المراد الفداء وقيام الخراج بمنزلة النداء وادعاء او اعلان  
 وجهه الاسباب لقوام العقاب بحكم الخطاب وان  
 الخطاب بالطاعات على وجه الالجاب او الاحجاب  
 كالرجاء الى الثواب **من** من **من** او المكل الواقي للتم  
**الكافي** به اي حرائد الوصف والكمال المعرف  
 بالسفلى المكارن المتعظم من التوال واستغفارة والكمال  
 لكن في طر لا افاضت على حصة معاد فكل خالص من  
 الشقة والعناد وانه لم لا ينقص ولا يعلو وقدر عليه العقاب  
 في كل باب في بعض وجهه للقبالة وفي بعض اخر من جهة  
 المسألة وهو البشارة واما **المحذرة** فحرف عقاب به  
 ايضا من وجهه فانه ان على وجهه الاول والآخر  
 على سبيل المناظرة وحفظه على ما تدبره بعد ثم قدوم العبد

والمراد الفداء وقيام الخراج بمنزلة النداء وادعاء او اعلان  
 وجهه الاسباب لقوام العقاب بحكم الخطاب وان  
 الخطاب بالطاعات على وجه الالجاب او الاحجاب  
 كالرجاء الى الثواب من من من او المكل الواقي للتم  
 الكافي به اي حرائد الوصف والكمال المعرف  
 بالسفلى المكارن المتعظم من التوال واستغفارة والكمال  
 لكن في طر لا افاضت على حصة معاد فكل خالص من  
 الشقة والعناد وانه لم لا ينقص ولا يعلو وقدر عليه العقاب  
 في كل باب في بعض وجهه للقبالة وفي بعض اخر من جهة  
 المسألة وهو البشارة واما المحذرة فحرف عقاب به  
 ايضا من وجهه فانه ان على وجهه الاول والآخر  
 على سبيل المناظرة وحفظه على ما تدبره بعد ثم قدوم العبد

الاصل على الثانية تكون وقد تقدم في السابقة والاولى  
 بشأن تلك الطائفة وان كان الكثرة والطائفة المقابلة  
 ولهذا ولقد تم جزاء السنين في الاخرة والامتنان في الدنيا  
 من كماله كاهل اسوش الشرف في ان العادة الغاية للقبس  
 فقال الشبهة نالها **البحر في الذين اساءوا**  
**بما عملوا** او عجز عتاب مثل اعمالهم وعنده  
 للعدالة على ان الجزاء بسبب اعمالهم والجزاء متعلق بجزا  
 ومادة في هذا الجزاء وان امكن **في الذين احسنوا**  
**بالحسن** في اقامة الصفة مقام الموصوف اشارة الى ان  
 الجزاء فيه احسن من العمل مستمريت فصاعدا على  
 الفصل في الثاني يكون اشارة الى ان لا بد بالحسين  
 اعم من الخالصين بخلافها في الاولين ومما ذكره في بيان

هذا هو الوجه في  
 بيان ان الجزاء  
 لا يكون على ما  
 قيل من ان الجزاء  
 لا يكون على ما  
 قيل من ان الجزاء

الزائد

الجزاء في كل حال او لا عقابا به تأمينا من الوفاء  
 لما في رضى العاقلة من الاخرة فان ما كان موقفا بالاول  
 والاعمال لا يوجب الا ان لا يعلم ولا يصل اليها الا بالغير من ابدان  
 اول لان الله ان جعل الحسنيات انما في مع الامور  
 شوقهم ان الهاء للجزاء منة تعلم على محمولات الدنيا من  
 قوة العصبية والشهوية جعل عليه السلام والقيمة  
 الصدور الجزاء معها بالاعمال وما يعرمان من غيرها او بعلة خاصة  
 هذه السعة والحدة انما كانت الشبهة فقال **علا ما**  
 او لا جزاء بانها بعد التناول من العرفان والاعتبار  
 ان امرها لا يمتد من اعمال المصعبين والخصيص هذا لك  
 وانما ذلك المبنى استأنف بقوله **فصل في اجابة**  
 ان هذا هو حالها عن كل عيب يخص فكيف يكلف ذاته



العلة التي هي عين العدل هو الخراج الواجب بحكم العدل  
 من الحكم العدل فانه فاشق ما من العجز او الجبن فاذا لم يكن  
 في تلك الدار النادرة البائدة بحكم الشريعة فلا بد ان يكون  
 الدار الاخرى وانما كانت امنة لثبوت المسابقة فاطلقت  
 العلية ما هي من جهة عجز الاله في علمه واداءه وعجز الاجزاء  
 فيها ما ليس من اسبابها وانما هي اهل الاختيار  
 والاشياء وهي مقيدة بسلك الطريقة التي لا يقال صلاحها  
 فكل من المسالك البرية ثم بعد انبات جلاله الذي انصفنا  
 للجمال والجمال انصفه توافد الانفال التي كلها الامانة  
 فقال **في مقام الآية** واعلم انهم بها عدم تباينها و  
 ان تعدى هذه الله لا يخصها وتظهر في غير ذلك فان  
 الالاهنا وان كانت شاملة للعدل الباطن لعدم المقتضى

لا ريب

الا ان الباطن ايضا ظاهر عند العاطفة بظهوره في  
 القلوب هو الوافرة الكاملة بعد استئناف القصة والمسلم  
 غير ان اخبر عما في قلبه من كلامه بالثبوت القضاة فقد  
 بطلت كل احد ما في الظاهر وهو **لا يبال غافل**  
 فان العقل حاكم بانه مدرك حكمه فكل ما فعله على الوجه المستقيم  
 والطريق هو القويم فالشوا من فعله تعالى اظم عظيم بالحق  
 والاشياء والاشياء والجلال والاحتمال القوي والاحتمال  
 وكلها بالنسبة اليه محال بما في السؤل مع طرق  
 ذلك الاحتمال انما هي القويبة والاحتمال كما في المالك  
 لغيره فكيف ماله المالك في الجلال واما الاستدلال  
 عن جهة فقال فليس المقصود هنا من السؤل بقرينة قرينة  
 وهو **ومما يرون** وبناء الفصل على الجمل في الاول

للتعظيم في الثاني للاعلام يكون الفاعل معلوما وجعل في الصلة  
 فيه الاختصار او الاستعار يكون الشيء ليس الاختصار  
 بل انما هي السلطنة والافعال والتغير على الارواح وقول  
 الله تعالى في الاثرية بقوله لا يبال عما يفعل الا  
 يفعل انما كان حكمة وصولها وهو التكرار للبيان والواحد  
 فمن وجد في نفسه حقا في حق ما وفي كبره من انكر شيئا من  
 افعال الجدد ثم قال في ذلك حله ان يستدل  
 اشار الى كل ما ذكر واستعار بالرد على الاشاعرة حيث  
 علوا عدم جواز السؤال بكون افعاله تتم غير معللة بالاشاعرة  
 تعالى عما يقولون فان فيه استلزام للعبث والهرام او بالحق  
 ثم انه بعد ما اكمل الجدل على الصفا الكاملة والتعظيم الشامل  
 استأنف الكلام بالجلد على تعدي خاصه مناسبة للمقام على

الرجاء انهم وهو الشبهة على الحد الذي من اشرف النعمان  
 اعترافا منه بان ما يؤيد في اليد من منه العلم يقال عليه  
**والجواب** الله تعالى من صفاته ونعمته ان **لويس**  
**عن جلال** جمع عبد وهو في الاصل صفة بمعنى  
 فاستعمل اسماء المملوك غالباً في غير ما يكون له مملوكاً  
 كالبائنة واختار هذا الجمع من بين جوهه قد قبل  
 يرتفع في الغيبة لكونه مختصاً بالبحالين **ومعرفة**  
**جمله** من النسخ المعروفة لكونها هي الزينة واثارها على  
 العبد ونظائره اما لكونها مختصة بالجنات وسمي بالآلة  
 صارت بها المكونها لذلك تصحيا او لكونها اسم  
 ثابتا بعد البيان وهو المعروف في تعريف المعرفة في هذا  
 عدم المداومة عليه ثم وتصحح فيما نحن فيه بان الاله



و علم الله انهم بعد النسيان فذكرهم بالوصال والرسالة  
 الكتب كافي القرآن ولقد سرتنا القرآن لانكم فيها من مدرك غايه  
 الامران الناس لو فهمهم موايد العفلة في قولهم من  
 الظلمات ليخرجهم واما بر عليهم ولو بعصر واما كان  
 لديهم اوبان الامشياء الدقيقة لما نعتك يظهر من  
 بعد اخرى وتربا شيا فشيئا كما انها تذكر في هذا  
 الوجه اول **على الكلام** على افعالهم فان الاصل  
 في الابل كالاختبار والاختيار والخير كما هو المختار في  
 بلو فملا وان كان ذلك على خلاف الاصل وقد تميز  
 عن اعتبار الاختيار كما ان الامر بك فيه تعالى  
 فكل الصفات مع المبادي وتأخذ الغايات على  
 بعد على حذف الجار وهو الانس يقول **منه** فان

في قوله تعالى  
 والذين آمنوا  
 و عملوا الصالحات  
 ولهم اجر كبير  
 في قوله تعالى  
 والذين آمنوا  
 و عملوا الصالحات  
 ولهم اجر كبير  
 في قوله تعالى  
 والذين آمنوا  
 و عملوا الصالحات  
 ولهم اجر كبير

الماد من المنفعة في النعمة ومن المنان هو المنع بلا توقع الاشارة  
 ويصح هذا الاحسان فيجوز لايين بالرحمن وقباصد على التذكير  
 الفارق بينه وبين من سواها انهم منزه لا يلين بهم الكبر  
 التواضع لانهم لا يتواضعون لغيره او يصلون كمال ابد كبري  
 وهما شافسان بخلافه فيهم فافهم الفارق فيكم انظر  
 لتأمل الفارق ولهذا ورد في قوله تعالى من الانسان والحق  
 كبر او ينجي فخر من من ان شاء الله تعالى **الشايعه**  
**للاياد** واسمع **عليه السلام** من **محمد المتطاهرة**  
 او سعادوا واشهدوا للرازي في انما بالاحمد ومن التزم الظن  
 على ان المتطاهرة بعض الظاهرة او القبله لكونها معتبره في اصل  
 نعتها كما قيل ان يكون التعميم خاصا بغيرها وعامها او  
 العام فكالتعميم على ان يكون للمتطاهرة بعض الشايعه

او الوجود مستبعدا عنه ومن النعم المعاش ومستلواته  
**النصر** **وقال منتهى المجد** في قلبها وفيها بعض النعم  
 بلا معرفة للنعم والنعمة فلا جرم لم يجدوه مجدا صاوي عن  
 كمال واقع بل هو عقلي لا ينافي تسبيح كل شئ  
 غير هذا النعم المجد او يقولون المعرفة والاعطاش موضع  
 الاعطاش والمعاينة بين المن على غير المعرفة وينبغي ان يكون  
 لهذا الابداج العام بالمعنى الخاص قوله **وقال**  
**وقال منتهى المجد** وقيل المجد بالشكر للاشعار بان  
 المجد راس الشكر وهذا وان قرأت هذا القول باق ولعل  
 الجواز في النعم دون قول المجد والشا جمل المجد عليه  
 الا لا ان كل شئ في نفسه لما كانت مصدر النعمة  
 ومعلوم من قبلها فان جنس مع منها مستلواته لجسها بال

منه في بعض النعم  
 في بعض النعم  
 في بعض النعم

الاولى ويؤمنهم في الرزق كتابه عن من نعمهم بالاسراف  
 بالاسراف منهم بجهل **ولو كان** في ذلك المشار  
 اليه ببيان الكلام اي لو علمت واعلمت النعم بغير المجد  
 والتمس في الرزق والشكر او مثل ذلك والمشيء به  
 شقة في ذلك العالم ثم ان سرق هذه الملاحة فاعظم  
 لشان تلك الملاحة فان يدع في انهما ساطع الفرق بين كونهم  
 من المجد ومن كونهم انما ساع كذا اجل النعم لا يجمع للمجد  
 العلية ومنع الفضائل الاولى لا يمتاف المعرفة ولهذا جمع المجد  
 في قوله **المجد** امر **جد** **والاشارة** مع وجدة نوعه اول  
 الابد لم يكن كذلك الا ان اختلافه ان بلغ حدا وان على  
 اختلاف افعاله البهية التي هي احد نعم المعرفة والوجود قوله  
**المجد** **القيمة** **المجد** او منتهى المجد في قوله

في قوله المجد امر جد والاشارة مع وجدة نوعه اول  
 الابد لم يكن كذلك الا ان اختلافه ان بلغ حدا وان على  
 اختلاف افعاله البهية التي هي احد نعم المعرفة والوجود قوله



وافضل في حرم الهيبة وفيه ايضا اشار الى بعد الانسانية

عن الحيوانية فان حرم الذواحي لهما من حق قفا ورافدا

فعلها الاشعارها بالملكية ايضا في الهيبة على هذه النسخة

والانسان امام الانس والذين وحقها على الالوان في

وتوفي القصير اسم الجسد والبرية كل حيوان لا يميز

**مكارا واصف** اي كازاك الذين وصفهم الله

او التعبير بالخبر او كان وصفهم كما وصف في

**كتاب** اي كتاب الحكمة الذي لا يخفى فيه خدشة

لخادش ولا يميز مناقشة المناقشة فانه لا يميزه ولا

الخلافة يدانية ولا تميز وتبدل بغيره وقد احتمل فيه

كون الحكم المعنى للمقابل للشاهد والذي في السام في هذه المقام

لا يرضاه **انهم** اي سام **الاكلام** **انعام** جمع نعم اسم جمع الهدايا

الثلاثة الاموال والعدم واليه وقيل هو الام خاصة وعلى هذا يكون

الانعام بهذا الاسم والاول هو الصبح وقد انعم الاجماع اهل الله

عليه وهو يميز ويذكر كما ورد في القرآن فاما الله القادر

لا يميز الخمار مقابل التمر ووجه التبدل في عدم المعرف

والمخار والاولى الاموال في الغابة والسلافة والغفلة من

العقلية الذي الحدية وهي مظهرها وجه التشبه في الاول

الا ان في تطبيق قوله **اي** **اصل** عليه يحتاج الى

لان وجه كون الكفار اصل انهم يطأون الفوق العقلية

مضيقون للقطرة السليمة الالهية بخلاف البهية فانها

سليمة عن العذاب غير محتقة للدم والعقاب فذكر اما

بالبع الاله او لان جبر القوة العاطلة التي من شأنها حمل

منه مثل منزلة النصب والابطال وان كان من الله

في قوله  
الانعام  
بما انعم  
الله عليه  
وهو يميز  
ويذكر كما  
ورد في  
القرآن

في قوله  
الانعام  
بما انعم  
الله عليه  
وهو يميز  
ويذكر كما  
ورد في  
القرآن

ذي الجلال والجلال هذا الوجه لفظ الجبر في قوله  
 ولعلنا قد استعرت باسمه وارجو بليغ وعلى الامور  
 الجبر والعقل لا هما في كل المسمك كالجبر من جهة  
 من جهة لا يلق الفل وحكم بل لا يلق العقل في مقابلتها اجرة  
 فاطمة ومثل ذلك والله لا يثبت الجبر والعقل ان الله  
 قد ذكر في كتابها ان الله من اراد الاطلاع عليها  
 فعليه الرجوع اليها الوجه البليغ ان

التماسا كان من القوازم الخارجية لهذا المعنى  
 والتماسا كان مستفاد من النص مقابلته لشيء اخر  
 ليس في اصل اللغة به لئلا يورث في الدعاء الجبر كقولنا  
 انهم قد استعجلا بحجبت نظر به هذا كما في قوله  
 جعل الله شيئا والتمسوا او لمكن على خلافه ايضا  
 كثير **الاستغناء** به وبعبارة او استعانة **على**

**التمس** وفي اقل قليل من النسخ تضمن في العوابة  
 للضميمة ومن ظن ان على الفاعلية فان الاستغناء على التمس  
 والتمس به قد يكون قرينة الاول على الاول والثاني على الثاني  
 ولما العكس على ان يكون من باب الاستغناء فيما لا يتقوله  
 الاستغناء والطلب لعدم ملكة التمس كما هو المشهور  
 لا بد من كونهما والاثبات صبيحة الجمع الاشارة لا الخ

في قوله تعالى  
 فاعلم ان الله  
 لا يهدي القوم  
 الضالين  
 في قوله تعالى  
 فاعلم ان الله  
 لا يهدي القوم  
 الضالين





فقلت يقولون يكون في حياض من حياض في قناديل من حياض  
 سبحان الله المومن اكرم على الله من ان يحياض وحده وحياض  
 طير خضر بارئ الكان ذلك المصعد على قاطع النور المحرق  
 والمملكة للمؤمن فادقضا الله ثم صير تلك الروح في قاطع  
 في الدنيا في كبرون وشيرون فادقضا الله ثم صير تلك الروح  
 التي كانت في الدنيا في كبرون وشيرون فادقضا الله ثم صير تلك الروح  
 الاشباح التي في كبرون وشيرون فادقضا الله ثم صير تلك الروح  
 وشيرون وشيرون فادقضا الله ثم صير تلك الروح  
 بعد ذلك فادقضا الله ثم صير تلك الروح  
 في الحجور وعارفين ولكن يظهر من بين تلك الاشباح في الحجيرة  
 عن هذه الاشباح في الحجيرة في الحجيرة في الحجيرة  
 من الحكمة التي من ان من العالم الجليل في الحجيرة

العظماء والماء في تلك الطلعة ولا في هذه الكفاية  
 الاحكام والادراس من الحجرات والكلمات والالوان والاشباح  
 والطير والروح والروح والروح والروح والروح والروح  
 بالليليات وهو المظلم ما في هذا من الطلعة والكفاية  
 وحسن الصفة وقبح القصة وطول الايدان جميع النواصير الطاهرة  
 والداخلة في كبرون وشيرون فادقضا الله ثم صير تلك الروح  
 وتغير العادة في كبرون وشيرون فادقضا الله ثم صير تلك الروح  
 بعض الحفصين وهو انهم على حياض من الحجيرة في كبرون  
 وتغير العادة في كبرون وشيرون فادقضا الله ثم صير تلك الروح  
 وتحقق عبادتهم الكسبية وانما تعلم ان ارباب الحجيرة  
 الروحانية على قاطع او في حياض من الحجيرة في كبرون  
 فكذلك انما صدق في كبرون وشيرون فادقضا الله ثم صير تلك الروح



القليلة فمطوق ان يصدق اولئك ايضا فاما قوله عليه السلام  
 خبايا العوالم القليلة المثلثة انتهى فليست تعلم ان هذا الكلام  
 الايق وان كان يلوح منه شرب الحق من مكان التحقيق فانه  
 بلناج والصدق فحق القول كقول الحقيقة ذلك الفرق في الصدق  
 او سألني ان هذا الفرق مقام الغيب لا يلحق له وجود ما يظهر  
 فيه الفرق هذا بل بعضهم ظلمات البرزخ على طرف الغيب والظلمة  
 القول والظلمة البدن الهولاء في الغيب الظلمة منه في الغيب الخ  
 واستعمل الزوج الثلاثة الاصلية انتهى وهو غريب واغريب منه  
 حاشا على علماء الامكان والاحتياج المانع وقية انا ظلمة العدم  
 سدا للبرزخ على هذا العالم لكونه بين فناء العدم ونفسا للبرزخ  
 البحث الابدني كما صدق عن بعض اخرين هم ان هذا وجه  
 لطيف واهي واحرى من حمل البرزخ على ما في الموقر والوقت

نقل

وقال ولما قدرية ما سجد كرمه من تسهيل سبل البحث  
 الشامل للقبيل وهو مساو قوله وفي الفصل الثاني بعد ما مر شرح  
 للامكان الخاص في يوم البحث لا لا يكون فيه شامخة من  
 التكرار فيستقيم كما انه يلزم من سداد هذا الكلام في  
 مقام توجيه كلام الامام فيجوز من العوام فسادا من  
 فساد الاملازم بل هو غير كافي من يفي الشرح في هذا الاشكال  
 وقول واما المخرض عنه المخرجة احوال كقولنا

لم يجمع واذا علم ان سبق **وهو** يجعل الله سهلا وبسبب  
**للعلم** **فينا** من سهل الصم وقيل بالفتح والكثرة كان ما في بعض  
 الشرح من تسهيل سهل كقولنا فاما ظاهر الهم والاحسن كين منحة  
 التفتيح كجس كجس المنقول عن بعض القول وفي بعضها نفعها  
 للفتحة على صفة الجوهل فيكون الزام من الفاعل هو

قال ولما قدرية ما سجد كرمه من تسهيل سبل البحث  
 الشامل للقبيل وهو مساو قوله وفي الفصل الثاني بعد ما مر شرح  
 للامكان الخاص في يوم البحث لا لا يكون فيه شامخة من  
 التكرار فيستقيم كما انه يلزم من سداد هذا الكلام في  
 مقام توجيه كلام الامام فيجوز من العوام فسادا من  
 فساد الاملازم بل هو غير كافي من يفي الشرح في هذا الاشكال  
 وقول واما المخرض عنه المخرجة احوال كقولنا  
 لم يجمع واذا علم ان سبق **وهو** يجعل الله سهلا وبسبب  
**للعلم** **فينا** من سهل الصم وقيل بالفتح والكثرة كان ما في بعض  
 الشرح من تسهيل سهل كقولنا فاما ظاهر الهم والاحسن كين منحة  
 التفتيح كجس كجس المنقول عن بعض القول وفي بعضها نفعها  
 للفتحة على صفة الجوهل فيكون الزام من الفاعل هو

للقول اعني **سبل البعث** وعليه ينبغي قراءة النسخة التي  
 فيها بالقوة فائدة المشددة فان السبل يذكر ويثبت لا على  
 الخطاب بل على الانسان كما هو ظاهر على من هو بمرقة  
 باسم السبل ايا وان قائل في المرات بسبل البعث الطريق  
 الذي يسلك منه الناس من القبل الى الحشر فان البعث قصدا  
 او اسم مكان او زمان من البعث بمعنى الارسال الى النشور  
 والآخر انما هو الهمزة قبل الملامية هنا الحشر وهو جديد  
 ولا يلائم معاني الخبر من ان البعث من القبر الى حشره  
 يوم البعث فتشعر على قوم ويسأل على اخرين فثبت ان البعث  
 من ارتكاب مجاز في خلق السهل واليسير الى السهل  
 فان الملام سهلته سلاو كما هو السلام من اهل الهيا وشدا  
 احواله فاحذر من ان الناس فيها على احوال شتى فبعضهم

في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى

في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى

عشر

حشر من الله بطاعته الخلاق وكل ان يظلمه خاف  
 ومن لا يكفر من ومن منع زكوة الانعام ومن غلبت  
 تكافؤ عمل تراها الى الحشر والى الله ومن منع زكوة  
 الاجناس يكافؤ عمل تراها الى الحشر وبعضهم يفتي  
 لهم من نوق الحشر يكون عليها نظير يوم الحشر  
 وفي حديث في الروضة انما كان يوم القيمة بين الله  
 الناس من حشرهم غلاظها جردا في سجد واحد يسوق اليهم  
 يحجم الظلمة حتى يقوا على عقبة الحشر ترك بعضهم بعضا  
 في حشرهم ورواها في حقهم من المصطفى هذا انفسهم في كبر  
 عنهم ونسيق بهم المردم ويستند في حشرهم ويقع  
 غلال هو هول من احوال القضاة لان قائم على اهلهم  
 فطاعون

فطاعون



وہی کہ جس نے اسے لکھا ہے

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰





الاكلان والجلالة والاعمال والاضاف مضاف الى الخط  
 الجمع والخروج ارجاع القلب الى اللسان **الحد**  
**الحد** مضاف الى **الحد** في مراتبهم كما  
 في مراتبهم وهو من باب التمثيل سواء في اللاتك  
 اجساما من اية الطبيعة فان في علم الاضداد العربية و  
 الاعمال الشاقة والشكل اشكال مختلفة ذوات  
 قوت عاقله معصوم عن المعجزة كما هو الحق المحقق  
 للأكملين واليه ذهب اكثر السلفين ويظهر من اجاد  
 الائمة السالين اوجاهة محجزة فهو ما صار ولا بد ان  
 خلت صافية كما ذهب اليه الصادق او نفوسا  
 وعقولا فلكية كما ذهب اليه الفلاسفة ومنهم  
 من زاد في الرتبة مدية للعالم البقلا واما قوله  
 في مراتبهم

في مراتبهم  
 في مراتبهم  
 في مراتبهم

الاوتان من انهم في هذه الكواكب والسور منها  
 الارتفاع والارتفاع منها ملاكة العذاب والكل  
 وقول من طاعة الجبروت والسياسة الفاعلين والقي والطلد من انما  
 هي الاوتان والاولى من التي كايه من الحكيم الحكمة  
 فاعلم الاوتان العباد والقبلة والذبيحة الحكمة هذا  
 ويظهر الجمع من الاوتان ملك من الاوتان وهي  
 الرسالة وقيل جمع ملاك كشمس والناكبات  
 ولذا قد لا يكون الملك تحفة الغرير وقيل انها جمعة  
 فيه الائمة والدة من كونه من ملك وفيه معنى الشدة  
 والقوة وانت تعلم ما فيها من التكاك **القرير**  
 الذين يستقون السبل والنها وهم لا يفترقون **ونصار**  
 ونحتمع **بد مع انبياء المرسلين** في مراتبهم والبق

في مراتبهم  
 في مراتبهم  
 في مراتبهم

من التبايع في الخبر والحمد لله الذي جعل الحق في  
 الامم التي قال الله يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا  
 الخارج من بين يدي الله اما الثاني الله يعبر عن بعد  
 انكاره عليه خلافتان بلغة لا يحفل ما قصد  
 مع التبيين وقيل من التبيين العلو وقيل هو في  
 الطريق بحسب اللغة ووجه التسمية على كل حال  
 ظاهرة والرسول والمرسل اسلاف الحسن من النبي  
 لما هو المشهور المستدل من كون الاول من كتابه لا يتم  
 في الثاني لان جمعهم كانوا من المسلمين كما في القرآن  
 للذين يتبعون رب العالمين ولم يكن لهم ذلك الا بعد  
 ان يلزم ذلك وجعل الكتاب اعم من المستقل  
 ولا ما قبله في بيان الاول من كون المرسل من جابية

هذا هو الوجه في التبيين

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الذي جعل الحق في الامم التي قال الله يا ايها  
 الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الخارج من بين يدي الله  
 اما الثاني الله يعبر عن بعد انكاره عليه خلافتان بلغة لا  
 يحفل ما قصد مع التبيين وقيل من التبيين العلو وقيل هو في  
 الطريق بحسب اللغة ووجه التسمية على كل حال ظاهرة  
 والرسول والمرسل اسلاف الحسن من النبي لما هو المشهور  
 المستدل من كون الاول من كتابه لا يتم في الثاني لان  
 جمعهم كانوا من المسلمين كما في القرآن للذين يتبعون رب  
 العالمين ولم يكن لهم ذلك الا بعد ان يلزم ذلك وجعل  
 الكتاب اعم من المستقل ولا ما قبله في بيان الاول من  
 كون المرسل من جابية

هذا هو الوجه في التبيين



ويمن الخليل وقيل تقديم الملائكة للترغاية  
 التي قبلوا وقع لانهم الراسطة في الله تعالى وبين  
 في تبيين الحكي والمناجاة في طهر المقامات  
 اي الآخرة الباقية فانها من اسمائها قال سبحانه وبعث  
 الذي احل له المقامات فان المقام بالنعيم صفة في الآخرة  
 ولا فائدة المطلقة فيقصو عدم الزوال وذلك مقصود  
 بالاستقلال بخلافها هذه الدنيا وافيها فانها لا ينفك  
 مخلوقه لغيرها يكون السه اهلها الى الانحلال  
 قابله للفناء وتبدل الاحوال **ففي قوله تعالى**  
**الاولم ننزل الماء وما يحيا من خلقه فيهم** كونها  
 جنة الماء بخلاف قوله **ويعمل له الجنة**  
**فقال** فان الوصف به مقتضى كونها هي الجنة  
 منهم

في قوله تعالى  
 في قوله تعالى

فيهم من اجل الكرامة فان الخلق يرفع الخواص  
 الكرامة الى مكان والكرامة منهم الاكرام والتكريم  
 مع الاعزاز والتعظيم وحال حول جبر من وصفه  
 حاله في الدنيا به ههنا عدم الاستعداد معونة المقام ثم  
 الفرق بين الغريقين بان الغريق من الاول الجنة المحسنة  
 وفيه الدعوات الجمالية التي لا يحارب اليقين ومن الثانية  
 الجنان العقلية والنفوس الروحاني التي لا يقين  
 من بل التميز بين المقامات لتمامها من حيث الحلال والحرام  
 وان كان يجمع فيه انواع الاعزاز والاکرام واصناف  
 النعم العظام فانه لا شك ان للمقربين من حيث عفو الذنوب  
 يكونون في مقعد صدق عند مليك مقتدر  
 فانه في مجالس الرأفة تحبب اليها جالسين وعاملين





عنها الأعمال بمقتضى تناسبها استعماله بمعنى النجاسة و  
 العادة فيكون المعنى انه تعارض عليا مبادىء حسن الاخلاق  
 والآفة كثيرا ما يصعب عليه الشفاق قبل ان يكون الاختيار  
 ح بمعنى الانفعال وهو كما ترى ثم من حسن هذه  
 الكيفية ان يكون الافعال المتعارفة جملة من خواص العقل  
 وفي الاجتناب من فعل القاتل التي تخص من هذا المعنى فتنوعها  
 فتبين ما بين جناحك وطيرك كلامك وتلقى لسانا  
 يتفق بهته هذا يجعل جمعا وقع في جوارحه فربما على  
 غير عليه كما في كتاب الحاصل في سبب مذكورة  
 عن ابن الحسن قال حدثنا ابو الحسن قال حدثنا ابو الحسن  
 قال حدثنا الحسن عن الحسن ان الحسن الحسن الشافق  
 الحسن نعم حسن الشافق كما هذا او حسن الاخلاق و  
 مثلها

هذا هو المعنى  
 الذي مر عليه  
 في كتابنا  
 في بيان  
 ما بين  
 جناحك  
 وطيرك  
 كلامك  
 وتلقى  
 لسانا  
 يتفق  
 بهته  
 هذا  
 يجعل  
 جمعا  
 وقع  
 في  
 جوارحه  
 فربما  
 على  
 غير  
 عليه  
 كما  
 في  
 كتاب  
 الحاصل  
 في  
 سبب  
 مذكورة  
 عن  
 ابن  
 الحسن  
 قال  
 حدثنا  
 ابو  
 الحسن  
 قال  
 حدثنا  
 ابو  
 الحسن  
 قال  
 حدثنا  
 الحسن  
 عن  
 الحسن  
 ان  
 الحسن  
 الحسن  
 الشافق  
 الحسن  
 نعم  
 حسن  
 الشافق  
 كما  
 هذا  
 او  
 حسن  
 الاخلاق  
 و  
 مثلها

ك

يحول على ما مضى **فان** جعله جارا او متصلا في الزمان  
 الا ان جارية او متصلة والظاهر انهما على الاستعانة  
 فلهذا قال **عليه** وبن لنا **الطبيب** **الرزق** او التلوا  
 من الائمة وغيرها التي لم يخطبه الطماع السليق من  
 بلدان العرب واليهيم فمستدبره ولا حاجة وشروقه  
 وحله على ما حالها الشارح او ما كان ظاهرا  
 وما خلا عن الذي في النفس والبدن فمع كون هذا  
 الظاهر من اللفظ جعل الاول فخط حظه لا  
 يناسب هذا المقادير لا يلائمه قرائن الكلام نعم  
 انما حلت الفقدان على الكمال النفسانية كما  
 موت اليه الانشا لا يبعد جعلها على العلوم والحكمة  
 فانه ورد في الرواية ان الرزق الطبيب والعلوم

هذا هو المعنى  
 الذي مر عليه  
 في كتابنا  
 في بيان  
 ما بين  
 جناحك  
 وطيرك  
 كلامك  
 وتلقى  
 لسانا  
 يتفق  
 بهته  
 هذا  
 يجعل  
 جمعا  
 وقع  
 في  
 جوارحه  
 فربما  
 على  
 غير  
 عليه  
 كما  
 في  
 كتاب  
 الحاصل  
 في  
 سبب  
 مذكورة  
 عن  
 ابن  
 الحسن  
 قال  
 حدثنا  
 ابو  
 الحسن  
 قال  
 حدثنا  
 ابو  
 الحسن  
 قال  
 حدثنا  
 الحسن  
 عن  
 الحسن  
 ان  
 الحسن  
 الحسن  
 الشافق  
 الحسن  
 نعم  
 حسن  
 الشافق  
 كما  
 هذا  
 او  
 حسن  
 الاخلاق  
 و  
 مثلها

**وجعلنا الفضيلة** الذخيرة الوفية من الفضل  
 ضد النفس **بالمالك** تحركه من ماله ملكه كغيره  
 كان مثله في الاستيلاء والاختيار مائة قال فلان  
 حوس المالكه اذا كان حسن المصالح المالكه وتغير  
 الرواية لا يدخل الختام من المالكه وطال ملكه  
 اي رقه فاستعمال الاشياء الاخص حاز او فقلا  
 والبالا السبيلية متعاقبة **بجعل** والاضيلة **والجمع**  
**الخلق** من المالكه كماله من معنى المالكه  
 لا بالاضيلة كماله من كونه بجدا لفظه لا من خصيص  
 بالخصية كالحمله بعض او نفس بالاك يفسد  
 كما وتكتبه بعض اخرى كل منهما بعد من الا  
 فنصر ومع ذلك ساق الكلام المتأخر حيث انه في  
 النج

الذي يجمع مصادره فانه قال **فكأنه** **معد**  
 منقول من التاليف الى الامية طهذ الاحتاج الى  
 ك الذخيرة والماله من العالم المالكه كالحق  
 بالناس وتخصيصها باليهام كاقيل له يد اعلم  
 فعدم الاصل الاضعا بان هذه الاستيلاء لا فائدة من  
 جهة كون العالم الخلقية لله القاد الخلقه جعل  
 انما ملكه للمالكه جعله لاجل الاثام والاعمال  
 والتصحیح بهذا المعنى وقضخ ذلك المعنى قال **فما لنا**  
**بقدر** فانه فاصل الاثام من افاد الدابة اذا اخذ بها  
 فبعت وقال **وعاين** اي راجعه الى **الطاعت**  
 لفظ صاتي يعني ان يقول وطيعه والطاعة اسم  
 طاعة طوعا من باب قال وقيل من بابي خاضع  
 وفي قوله قوله فانه فانه  
 من اجمع صاها بالاعمال  
 الطهق من شعره

وفي قوله قوله فانه فانه  
 من اجمع صاها بالاعمال  
 الطهق من شعره



Handwritten text, likely a signature or date, is visible in the bottom right corner of the page.

25

ملين وعالمهم ومطالهم فعلم حقا بالطلاق المتفالم  
 عليهم واعتنا الاطاعة بالنسبة اليهم اليهم او فقول  
 كل العالم الحق للملكة والعرض واللعج والقلم  
 الاخبار وبما هم محقق سلم فاعتبارهم جعل هذه  
 الفضيلة لك لهم او ترك الشخص في العوالم  
 ونقول ان السفليات من العناصر الاربعة والموالد  
 الالاف وما يتبعها من القوى الغائبة والحياة  
 لما كانت سخرة للنفوس البتية وتدل عليه  
 الايمان القرآني وان كان بالنسبة الى بعضها في  
 الجملة نزل منزلة كل الخليفة للالكثيرة  
 والاعلوية على مقام العرف والعلم وكون الكلاني  
 مقام الحق الامين الله على النفوس الانسانية

فانهم **والله الذي اغلق** اوتق المغلاق وهو  
 العقل وهو **غلق الحاجه** اي الاحتياج الحقيقي  
 الذي لا ينشأ الامر الا لديه فهذا المعنى لا يحتاج  
 شئ **الا** وقبل لا يبعد ان يقال انه لا يحتاج  
 الا رجوع الى الشيء لا شئ للمعنى في اثبات الامر كذا  
 ولا يرب انما لا يحتاج الى شئ من الحاجه الاحتياج  
 الى الثاني في الاحتياج كما قيل لما تولى لانه على  
 شخص الحاجه الى الغير فلو لم يكن له حاجه اليه  
 او قول هو الحق كقول برزخاوت حاجه الى  
 غيره لا ينافي اغلاق الباب **وهو** **الكلف** اي اذا كان  
 اصطفا لنا واحسانه اليانا وفصله علينا وبديه  
 بذلك المشابهة فكيف **يطلق حمدا** **فالقاه**

لاستغفار

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي اغلق

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي اغلق

لاستغفار من الجاهل الخوفه وكيفية الاثارة  
 التي المستوب بالتعجب والحاشه ولا هم الطامه بمغنى  
 عليه ان كان مع ذلك ملحق الجهد والقدر **ام** حرجه  
 وصلة لها حتى لا يدخل على **مق** اسم استغفار  
 وان كان هو ايضا هذا الاثارة **تستحق** توصله  
 ونقصه كانه الاثارة والدين الا ان فيه الصافي  
 فيه الا الاستغفار فيها ولا يخفى في هذا الكلام  
 نهاية وجوه البلاغة ونهاية الصافيان في الصافي  
 فانه وعوى التبع بالبين مع حسن ذوق لم يكن فيها  
 ذكر الجهد وقد مع نهاية الوجاهة ومن هذه القائل  
 اسم الاستغفار من في الاحوال والارادة عن شئ  
 بهد فيه على طريق البينة مع ما فيها من اللغات ما ليس

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي اغلق

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي اغلق



توجه النقص الى نقص الاطاعة والتأدية وان فيه دليل  
 متفق القدر والاستعانة كما ترون اليه الاشارة  
 وان الاولين هما اللذان يمان للعدل والثانيان للتكليف  
 ما ذكره ولم يكن في هذا بل انما هو اليه دليل على  
 من جهة الاستعانة **الامني** اي لا يظلم احد  
 من ذوي شدة ولا يكره شيئا منها من غير هذا  
 ويحتمل تحلقها بما لا يكره فقط وقبل النقل يروى  
 متفق والغرض من الامكان وقيل هو من قبل الحكاية  
 كما حكى عن سببها انه قد كان في  
 قال في حكاية من قال له من اين انا قال من اين انا في اي لا يستل  
 فان الامر اتم من هذا واحتمل ان يكون المراد من هذا  
 متوجسا الاستفهام اعلا استفهام في هذا المقام

**المورد الذي ذكره** وضع في هذا المقام تركيب  
 النفس في الخلق وفي تصور ما على النظم الامم تركيب  
 الاجزاء بعضها مع بعض **الامر** الذي في ما يوق  
 انما القائل الى متعالي القرب كما فيها من الاوصاف  
 والعسل والادبار والواظما والعروق والاشبهه  
 والحرم والطوبى والعصاة في طاعة من اطاعها في حلال  
 في الاوصاف الانشطة الذي هو ان النفس **يحب** احد  
**الامر** والمقصود الادان في الانه كما ان الادان  
 هو الامم في هذا وتقديم البسط وتركيب مع التركيب  
 في مملكة النفس وجميعه مع الجعل في الحق باللائحة  
 ملاحظة اصل الخلقة في ان احضا واما في هذا  
 من الجمع والمضام هذا او كذا المراد بالبسط والنقص

والحرث بعيد واستدنه احتمال كونه الماركة والذات  
 المودعة في كل عضو **روح** الروح في اوطال الدنيا  
 الاختيار واختيار هذه الكيفية في صفة النفس عظاما  
 لتباينها في الكون **الروح** بالروح **الروح** اكثر  
 ولعن من غيرها الظاهر الذي بها الروح في الجسم  
 العامل في القوى الحيوانية وهو التي هي في الشرا ايضا  
 بروح الجنة وبها يمتاز الاحياء من الاموات والجمادات  
 بعد دمجها واختلافها فان ما ينبعث من الغالب فيكون  
 به النفس اولا وما ينبعث من الدنيا يصير هذه الكيفية  
 الحيوانية والحركة الجسمية وما ينبعث من الكبد  
 هو النفس النقية والنفسية ولهذا قال الالهيات عددها  
 ومعهما بالارواح الثلاثة وقيل بكونها من

ورب

عليه الخفية ما مل بها ما لا يتجرد هاضم الجسمية وحمل  
 الله في ايمان الخفية في ايمان بعيد مع توهم  
 التعظيم معينا عليه وتحتمل ان يكون باعتبار تعدد  
 افران وقيل للارواح هاضم الاضداد والوارث عن الامة  
 الاختيار الذي هو في كونهما جسم الروح في روح القدس  
 ويدخل في ايمان الاشياء وروح الايمان وبه عدد  
 الله وروح القوة وبه جاهد والاعداء وروح  
 معانيهم وروح الشهوة وبه اسباب الله الطما والفتح  
 وروح البدن وبه يرتفع ويدرج من اربعة احوال  
 اليقين بفقار روح القدس فيهم وبكلامه لا احوال  
 والذوات لفقار روح الايمان منهم وهو بعيد من  
 كالحمل على ان يكون الماركة لان افران



Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

36

1. *Chrysomelidae*  
 2. *Curculionidae*  
 3. *Chrysomelidae*  
 4. *Chrysomelidae*  
 5. *Chrysomelidae*  
 6. *Chrysomelidae*  
 7. *Chrysomelidae*  
 8. *Chrysomelidae*  
 9. *Chrysomelidae*  
 10. *Chrysomelidae*  
 11. *Chrysomelidae*  
 12. *Chrysomelidae*  
 13. *Chrysomelidae*  
 14. *Chrysomelidae*  
 15. *Chrysomelidae*  
 16. *Chrysomelidae*  
 17. *Chrysomelidae*  
 18. *Chrysomelidae*  
 19. *Chrysomelidae*  
 20. *Chrysomelidae*  
 21. *Chrysomelidae*  
 22. *Chrysomelidae*  
 23. *Chrysomelidae*  
 24. *Chrysomelidae*  
 25. *Chrysomelidae*  
 26. *Chrysomelidae*  
 27. *Chrysomelidae*  
 28. *Chrysomelidae*  
 29. *Chrysomelidae*  
 30. *Chrysomelidae*  
 31. *Chrysomelidae*  
 32. *Chrysomelidae*  
 33. *Chrysomelidae*  
 34. *Chrysomelidae*  
 35. *Chrysomelidae*  
 36. *Chrysomelidae*  
 37. *Chrysomelidae*  
 38. *Chrysomelidae*  
 39. *Chrysomelidae*  
 40. *Chrysomelidae*  
 41. *Chrysomelidae*  
 42. *Chrysomelidae*  
 43. *Chrysomelidae*  
 44. *Chrysomelidae*  
 45. *Chrysomelidae*  
 46. *Chrysomelidae*  
 47. *Chrysomelidae*  
 48. *Chrysomelidae*  
 49. *Chrysomelidae*  
 50. *Chrysomelidae*  
 51. *Chrysomelidae*  
 52. *Chrysomelidae*  
 53. *Chrysomelidae*  
 54. *Chrysomelidae*  
 55. *Chrysomelidae*  
 56. *Chrysomelidae*  
 57. *Chrysomelidae*  
 58. *Chrysomelidae*  
 59. *Chrysomelidae*  
 60. *Chrysomelidae*  
 61. *Chrysomelidae*  
 62. *Chrysomelidae*  
 63. *Chrysomelidae*  
 64. *Chrysomelidae*  
 65. *Chrysomelidae*  
 66. *Chrysomelidae*  
 67. *Chrysomelidae*  
 68. *Chrysomelidae*  
 69. *Chrysomelidae*  
 70. *Chrysomelidae*  
 71. *Chrysomelidae*  
 72. *Chrysomelidae*  
 73. *Chrysomelidae*  
 74. *Chrysomelidae*  
 75. *Chrysomelidae*  
 76. *Chrysomelidae*  
 77. *Chrysomelidae*  
 78. *Chrysomelidae*  
 79. *Chrysomelidae*  
 80. *Chrysomelidae*  
 81. *Chrysomelidae*  
 82. *Chrysomelidae*  
 83. *Chrysomelidae*  
 84. *Chrysomelidae*  
 85. *Chrysomelidae*  
 86. *Chrysomelidae*  
 87. *Chrysomelidae*  
 88. *Chrysomelidae*  
 89. *Chrysomelidae*  
 90. *Chrysomelidae*  
 91. *Chrysomelidae*  
 92. *Chrysomelidae*  
 93. *Chrysomelidae*  
 94. *Chrysomelidae*  
 95. *Chrysomelidae*  
 96. *Chrysomelidae*  
 97. *Chrysomelidae*  
 98. *Chrysomelidae*  
 99. *Chrysomelidae*  
 100. *Chrysomelidae*

2

**بالحق الذي** قد مر ويمكن دفع الكسر ويجوز  
 الأول على المعنى الثاني الواردة الأخبار والثاني على  
 الأول أو الأول على الأول والثاني على الآخر  
 سالا يخفى كنهه غوامض في مقام الشكر والتنا  
**والغنا** كما لم يخفى على أن يكون من الغنا بالغ  
 والمال والاشتمال بالعلم أو جعلنا مؤمنين على أن يكون  
 من الغنى بالكسر والقصر **فصله** بالحسابات **واقفانا**  
 جعلنا ذوي قنيتهم وهو بالكسر والقصر المال المدفوع  
 ذو والكسر من قنوت التي قنوا وقناة إذا كبده  
 أو ضامن القنن بالكسر والقصر ويؤيد قول الصادق  
 في قوله تم أفق وافق أي كل إنسان يعينه  
 وأرضاء بكسر الهمزة قول ابن عباس فيه أعطوا

هذا المعنى الثاني  
 وهو قوله تعالى  
 وقناة إذا كبده

أرض

أرضي قول بعض المفسرين أعطوا أفق أرضي فان الظن في ذلك  
 التوافق في المعنى الثاني أي على الكسر أو بعضهم على  
 بلين الملة ونظمه أسماؤه وصغره ثم أفادنا الكسر بـ **كبره**  
 وأما قوله الرزق به بهذا الظرف على من زعم أن القنن الغني  
 بكسر الهمزة عن البياض ثم هو معلوم بالجملة لا بغيره من البياض  
 واليهام **أو** جعلنا مؤمنين أو لنا مؤمنين أي مؤمنين  
 ما أرادوا الإصلاح لم يؤمنوا وديننا ما لم يؤمنوا حتى بلغنا  
 الكمال وبلغ الرسل الدين **المراد** واقع الدنيا جنتهم  
**لنحب** لنقبل فضل من بعض **فصله** أي في كنفها هم  
 أم لا أو أضافنا انطباع أو فغنى الذي فاعل الرزق **فصله**  
 أخبارهم والثاني المقتضى لبيان ما اشكرهم **فصله**  
 أمر القوم بالامر ونهيا الأمر به **فصله** أو المنة كما شأنا



هذا هو الحق

لا يرضى به البقاء **الحذر** من خوف فقد روت في **كتاب**  
 اي فاما انتم فمما ينبغي انتم لاجل ما اخبركم في  
 شيئا من هذه باعبار ان لا تنال فيه لولا ان هذا الطاعة  
 وانتم من الغم ان لا تترك الطاعة وقد ذكرنا في هذا الكتاب  
 لسبق ذكر الطاعة من امة القام من الناس في الدنيا والآخر  
 لكلام المصنف في شكله اجتناب الحرام والعمل بالخير  
 ان لا اكثر ان انتم في التلخيص عند امة الله في هذا قال  
 الشهاب والفرع والحد فسد الواسع في هذا فانه قد  
 الاختيار المفضل ما في عليه الا انه في هذا في هذا  
 من عظيم ثواب العلم عقابا في هذا ما في هذا في هذا  
 فلا توجد الا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
 الخ يا من لا تعلم في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا

هذا

هو الحق على الطاعة والحرر من المصالح **الحذر** من  
**حذر** من اقام الطريق لساوان طريق الاستعانة لاجل  
 من ضمنه من غير الامر اخر التام في من سلك هذه الطريق  
 من الفوت من **الحذر** من السلك الدابة ثم توسع في هذا  
 كما في من في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
 من سلك في قطع من الارض **حذر** من سلكه وانما في  
 في الاستعانة الا انه في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
 ان لا يترك في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
 اللطيف من هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
 عند محله في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
 العاقل لا يتركها الا انما في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا  
 من الحس في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا

وقال





بأشد حجة فان الواقعة اقوى من كل البرهان فانهما  
 يجامع الكراهة للصحة كقطع الاحتساب المأكله بخلافه  
 وهو من كراهة ارق واشد وبه يظهر الجواب عما تروى  
 فانما هذا الذي يفرق بينهم قول سفيان بن عيينه والجمهور  
**ح** هو صفة ما نعه من غلبة الغيظ والغضب فيكم  
 ما هو خلاف الحكمة والرحمة فهو من حكمة لا يستحقه من  
 الظلم ولا يستحقه الشر فقولوا الملعونة باللعنة وذلك  
 السبب العباد معي يوم الملاك قد وثق بعض النجلى  
 وهو ان يقولوا وكان التكليف للعبودية لانه انما  
 انذرتهم ان لا يفرحوا في الايمان الى ان يفسدوا  
 بعض المحققين في خلاف هذه الشبهة الحاصلة بخلاف كلامهم  
 من اهل القدر ان من ان اسما الله اما بطريقه او غيرا

القادرين والساكنين في القلوب ان يكون انفسا لا يحسن عليهم ان في  
 انوار هذه العقائد من فضل العلم وضيق الصلوات والوقوف في  
 السبل والتمسك من السبل ويومئذ من اللغات واما  
 المسألة كلها حاصلة ان الشبهة انما هي انما هي انما هي  
 للمعنى فان الصلوات انما هي من انفسنا انما هي من انفسنا  
 الجسم كوجهه من انفسنا انفسنا انفسنا انفسنا انفسنا  
 وسئل الله الحيوان ان اهل التحصيل انما هي انما هي انما هي  
 للواحد من انفسنا من انفسنا انفسنا انفسنا انفسنا  
 من وضع النعمان من انفسنا انفسنا انفسنا انفسنا  
 بهذا في ايات من الباقيات انما هي انفسنا انفسنا انفسنا  
 من انفسنا انفسنا انفسنا انفسنا انفسنا انفسنا  
 واهل النعمان انفسنا انفسنا انفسنا انفسنا انفسنا

ونقول ان عددهما نفسان من لا يتصف بهما هو المقصود  
 مما هو معلوم على علمه السليم كمال التجديد  
 في الصفات والحاصل ان الطمان للصفات موزون  
 اهل التحصيل من طائفة الماتن في اهل الحق والبر  
 فعلى ان معنى محصل كلامهم عليه السلام بحال كمال  
 هو كمال الاعلام بلا عجز وبارام ولكن ما هو عليه هذا  
 العلم من كون الملائكة وروى الشافعية ان  
 عقل العلوم ومن ان العقول افضل من على هو عدم  
 زيادة الصفات بل المتأخرة مع صفات الجلال بالتمام لا  
 بتقصيد المتفكرين في الافهام واقول وعلم الله القوس  
 والاختصاص في كل مقام وهو علم بكل امر ان الزمان  
 الحاضر من البيان قد علم ان لا يمكن للانسان الا

في قوله تعالى  
 وما من شيء الا عن عنده خزائنه  
 وما من شيء الا عن عنده خزائنه  
 وما من شيء الا عن عنده خزائنه  
 وما من شيء الا عن عنده خزائنه

بعض

في قوله تعالى  
 وما من شيء الا عن عنده خزائنه  
 وما من شيء الا عن عنده خزائنه

بعضات الحق من كل ما يسمي وصفه في هذه بين انفس  
 الامور فان ايضا لا يمكن الحكم بانسان الصفات الشان لا يرد  
 الكمال مع عدم لزوم التعدد في التركيب مطلقا والذات على  
 المعاني للصور والممكن للممكنات بل هو الذات ذاته فيه  
 العقل والافهام وتقوم في الصفات والاحكام  
 فانها تاملنا في الدلائل والمبراهيم في تسمية من الحكم  
 يكون من صفات الصفات للكمال مضافا الى  
 ورجان التكال ولكن هذا الحكم على وجه الاجمال فان  
 ان في الفصل ولا حجة في التبع والمجمل والذات تجزأ  
 عن انما تاملنا في هذه وتكون بعد التعقيدات فان نفس علم  
 قائم بالذات كذا في ذاته فانه الذات وكذا باقي الصفات  
 كذا ان وجوده مجرد طاعة ومما بعد الوهم من المحالات



والجملية من هذه المسئلة بحيث يقع حفظها في التبعات  
 ما لا يمكن للمعكنات فلهذا توهم من يقولون مع التبعات  
 وهذا الغايات وكذا ان ما يدركه الانسان من صفاته  
 انه هو ملوك ونزوات واخرى كلامية فهو باو حاكم  
 فانظرت الحق في الحلال وهذه الصفات عليه تتم احيى  
 كما يدركه بعد العلم ان او يحاكم في كمال  
 فلهذا الحق انما حقيقة المالكين التي هي فيهم فلهذا  
 على ما ينبغي فان في الواقع لا يكون من كماله  
 كماله ما هو في نفسه بل لا يتصور به مثالا  
 انما يتصور عليه كافي في الظاهر ان الواقع انما هو في  
 شيئا في الافراد من شئته في ذلك ان ياتى فيهم  
 الا انهم في الفطري كان حقيقة في هذا الفرد

فلهذا هو في الفطري كان حقيقة في هذا الفرد  
 فلهذا هو في الفطري كان حقيقة في هذا الفرد  
 فلهذا هو في الفطري كان حقيقة في هذا الفرد

ايضا والحد الذي لا يخطى الى التوبة او حرفنا  
 حقيقة هذه التوبة التي هي من الاله ونوامها التوبة  
 ايضا في الاله **الحد الذي لا يخطى الى التوبة**  
 وهو على اشهد الجميع من الفطري ضد قال المعنى فيهما  
 لان الارواح في الاستغارة والثاني من الاله **الامر**  
**فلهذا** فان العقل لا يدركه على ما لا يحجب  
 العقل من حيث العدل فهو من جهة الفضل او المبدأ في جميع  
 اليه ثم ولا شاع بطريق الفطري في الارواح في الفطري  
 الذي في الارواح في الفطري في الارواح في الفطري  
 هذا في فطري **فلهذا** اي بعد **الامر** اي بعد  
 غير ما كان من احد من الفطري في الفطري في الفطري  
 فلهذا الارواح في الفطري في الفطري في الفطري

فلهذا هو في الفطري كان حقيقة في هذا الفرد  
 فلهذا هو في الفطري كان حقيقة في هذا الفرد  
 فلهذا هو في الفطري كان حقيقة في هذا الفرد





فانما هذا القول على ما لا يتم خلافه في ما لا يتم كفى  
 اسرائيل فلان التوبة كانت فيهم قبل ان يسموا كذا على النجس  
 وقد اخذوا من عليم الوارثين ليعبروا بالفضل من جسد  
 ناصه بيوتهم ولا يفتخرون بمجاهدتهم ولا يدرون طريقتهم الى  
 القاتلين الذين كانوا اشاعوا القتل ليعبدوا الجبل ولا  
 سمى بهم بل اوجروا جرحا صعبا وفتنة وفتنة وفتنة  
 اكفاهم فيها هرون القاتل وكان الرجل يصر له ويا  
 وقرينه عليه بكنهه المضي لا يرسل الله سبحانه  
 وسماه سورة الاشاعرون تحتها فعملوا بقتلهم من الصبيح  
 الى المساء حتى رفع عنهم القتل وقبل يومهم ما هرون  
 موسى وكان القتل سبعين الفا **وقد وضع عينا**  
 جوارهم عند وفاء اقسام الله لم يجعلنا **الفاقة**

في قوله  
 اشاعرون  
 الذين  
 كانوا  
 اشاعروا  
 القتل  
 ليعبدوا  
 الجبل  
 ولا  
 سمى  
 بهم  
 بل  
 اوجروا  
 جرحا  
 صعبا  
 وفتنة  
 وفتنة  
 وفتنة

في قوله  
 اشاعرون  
 الذين  
 كانوا  
 اشاعروا  
 القتل  
 ليعبدوا  
 الجبل  
 ولا  
 سمى  
 بهم  
 بل  
 اوجروا  
 جرحا  
 صعبا  
 وفتنة  
 وفتنة  
 وفتنة

**الاب** اي لا اوسع لنا في التكليف ولا يسلنا  
 وقوله لا ملائقي به الطائفة لا يندرج تحت الطائفة فانه  
 جاز عليه ثم فصلوا بين اوان يحق الاشاعرون عقلا  
 فلا يبا للقتال اسلا لوجوشق **ولا يكلفنا**  
**الاب** اي لا يلزم اولئك في التوبة ولا يفتننا من شيء  
 الا ان التوبة له تدبرنا لا نشقوا ليس الماقتنا واحدا كذا  
 الا اننا شقنا اعياننا **ولا نجعلنا الابرار**  
 كالعزلة والافضل والمغفلين الذين ليس من الواسع لهذا  
 ساطع من النجس بالنسبة اليها فانه ارفع من ان يسم  
 مباح وسعنا ولا يبعد جلالا بالنسبة الى الاولى ايضا  
 الجمل لا يبعد جلالا للفران الثلاثة بالنسبة الى السابقين  
 فله يسم منه ان بعد السك في التوبة فقط دون

في قوله  
 اشاعرون  
 الذين  
 كانوا  
 اشاعروا  
 القتل  
 ليعبدوا  
 الجبل  
 ولا  
 سمى  
 بهم  
 بل  
 اوجروا  
 جرحا  
 صعبا  
 وفتنة  
 وفتنة  
 وفتنة

سائر الكائنات فكل من هذا الكلام فاعلم ان الكلام ان كان  
 كمال الوجود لا يما في المقام فانه مع ذلك قد يكون  
 بانه غير ان الكمال في ذاته السابعة بالعلم اليقيني السبعة  
 فجعل اول اثنين وثمانين واربعة واربعة والاربعون واربعة  
 ما السبعة الخاصة من الترتيب والجلد والفرقة وتبليط  
 ايضا الفصل الثاني في بيان النقص في قوله تعالى  
 بعض من الكمال في نفسه غير متبلا في قوله تعالى  
 الاصل هو من بعض ما كان حلالا في كمال العلم والخطا  
 ووجوب اتيان الساجدة في كل صلاة في حرم البيت  
 الغيرة الاخرى على ما في الكمال في نفسه انما هو  
 اذا اتمى الى السجدة ليسو السجدة وخلق الوجود الى اعادهم  
 من حيث السجدة في قوله تعالى جعل فيها طريقا للسلوك

او قلنا ان السابعة يجب في كل حيوان **وليدع**  
 انما هي في كل واحد من هذه الاضاح والامر وحكما  
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
**الاحد مائة** لعل على حدة ما يصدق عنها مخالف  
 لما اراد الله تعالى **الاحد مائة** ما في السابعة في قوله تعالى  
 ولما طنت الكمال في السابعة في قوله تعالى في قوله تعالى  
 والعقل في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 واما قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 الاضاح في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 لعل على حدة ما يصدق عنها مخالف  
 قوله **الاحد مائة** لعل على حدة ما يصدق عنها مخالف  
 من قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

في قوله تعالى  
 في قوله تعالى  
 في قوله تعالى

في قوله تعالى  
 في قوله تعالى  
 في قوله تعالى



**علاء عليه** اي من وضع لنا رخصه بهذا المشابهة وكما  
 عن حقنا به من هذه التوبة فتخرج لنا بالثوبه وضع عنا  
 لا في به الطافه لا يرى الله به الا احدنا فلا يفتك  
 ما شاع على من من كان على ما يريد الله والكرامه مقابل  
 للبار والحق في هذا الدواع القاضيه عليه ما لا يرى  
 عليه ويحمله في كل معنى مع اروع رحمة وقرب منه في  
 الحاضر من جرحه وقيل من غير ما شاع في استغنى وقيل من  
 حاله من خصما عليه وقيل من الامور مناعا على يديه وعلى  
 وكلها تحفة طهره **والسيد منا من في الحيد**  
 طليعه الله وعنده اعز من عقابه تسمع الى ايقاعها  
 باعتبار ان العاقل لا يراه من القبول الى القبول ثم كذا  
 الى لا يراه من الخيرة الى القبول من كذا الى القبول في

الشيخ

الغفران امدان كانه قبل حياها لا يحسن منه وكذا في  
 السيد من الاغفر منه واليه **والله الله يعطى** الى الاستغفار  
 او الصاحبه او غفر كل **ما جرد** في بعض النسخ بالشد  
**والله** راجع الى ما في قوله في قوله الله في بعض النسخ  
 لا يتركه في الاغفر منه الشد في طه عليه ما يحسن في التاكيد **والله**  
 او **والله** في الله عليه **والكرامه** في الله  
 عاقل في الله **والله** من في الله في الله وان كان في  
 الفاعل الا في الله في الله في الله في الله في الله في الله  
 واعز من كذا في الله في الله في الله في الله في الله في الله  
 من نعمه في الله في الله في الله في الله في الله في الله  
 ان الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله  
 المطافه في الله في الله في الله في الله في الله في الله

والله الله يعطى  
 والله الله يعطى

بان الياء ثم انها دخلت في انصبها الياء ثم اخرجت  
 ختم تركيا او دخلت في انصبها الياء ثم اخرجت  
 المعنى فلا تضيق في انصبها الياء ثم اخرجت  
 في النسخ سئلوا في انصبها الياء ثم اخرجت  
 حاجتها في انصبها الياء ثم اخرجت  
 في النسخ سئلوا في انصبها الياء ثم اخرجت  
 حاجتها في انصبها الياء ثم اخرجت  
 في النسخ سئلوا في انصبها الياء ثم اخرجت  
 حاجتها في انصبها الياء ثم اخرجت  
 في النسخ سئلوا في انصبها الياء ثم اخرجت  
 حاجتها في انصبها الياء ثم اخرجت

في النسخ سئلوا في انصبها الياء ثم اخرجت  
 حاجتها في انصبها الياء ثم اخرجت

في النسخ سئلوا في انصبها الياء ثم اخرجت  
 حاجتها في انصبها الياء ثم اخرجت  
 في النسخ سئلوا في انصبها الياء ثم اخرجت  
 حاجتها في انصبها الياء ثم اخرجت  
 في النسخ سئلوا في انصبها الياء ثم اخرجت  
 حاجتها في انصبها الياء ثم اخرجت  
 في النسخ سئلوا في انصبها الياء ثم اخرجت  
 حاجتها في انصبها الياء ثم اخرجت

في النسخ سئلوا في انصبها الياء ثم اخرجت  
 حاجتها في انصبها الياء ثم اخرجت



[illegible]

تلفظ الهمزة في قوله تعالى  
فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَهْلَكُونَ

502

ان قيل ان هذا الجملة مع متعلقها الماخوذ على الخاتمة من حيث  
 جعلها غاية البلاغة وبلغت غاية البلاغة من حيث الكثرة  
 الكيفية والاعمال على ما بين سائر الجمل والمثلية على ما  
 لا يوجد في هذه الجملة قطاعات القصور من هذا الوجه  
 من حيث اعلى مع ان الالفاظ المماثلة قطعتم للمساواة  
 فيخرج من الجمل السابقة وبالجملة جعلها مائة وخمسة  
 حكم بها الترخية السابقة والسابقة بالثقة  
 او ملأه  
 من شانه الوضع في موضع وهو متعلق بالنسبة التي  
 جعلت كل واحد من هذه الالفاظ بالآخرية ومنه قوله  
 التماسا الا انه لم يخلو من ذلك كما انما كانت متخفف  
 وان شئت قيل انه متخفف من الخافض وقيل انه مصدر كما

...

الحمد لله الذي جعل  
العلم نوراً والدين  
هدى

ستمبر فالحمد للأمنه

اى من سبق وقدم  
 تاخر يوجد فان بقى محقق معنى تاخر قبل المار به من  
 سواء ويبدأ ويوجد بعد قبل المار بالمستند الذى لا يتغير  
 القامى من الناس والجنه والباقيين الذين الباقى لا يتغير  
 العجز والاكهه لم ينجوا ان المار يكون الحدباء التى  
 البحر الجبل لاجل الدلائل والى المار به من قبل  
 الرضاة تطلبه ويناسب ما فى الخبر ان الله اوحى الى  
 ابي في الشكر فانما ان اولياي الى المعاني على  
 ان حمد ما نفعه منه اضاف الى عقولنا لى يمكن ان يجعل منه  
 لدم معنى نفعه لى اخرى ورضا موعود الى العرش وفى  
 منه جميع من حمد الله على نفعه فقد اشد وكان افضل

۱۰۰

النجم  
 قيل انه منصوب من الخافض وهو مخففة  
 لا له انما اسم الصلابة وقع من فعل الخلق لعل قد  
 انما احد جملة عدد  
 الذي هو في ذاته كذا  
 سئل في الصواب في العلم النجم هو ان  
 النجم هو ما يقع في السماء من النجوم والارض من  
 الفرقان المبين في الامامة الذين وجد العلم الا ان  
 انفسه الا في الامانة والبرهان والبرهان في العلم  
 انما قال العلم انما يعلم حيزه والتفكير في العلم  
 العالم والعلو فيه اعتباري وغير علمي في ذاته الذي  
 علمه كل شيء في كل مكان او كليا بعد ما كان  
 ان  
 فان المعلوم المطلق غير بل العلم العلم  
 للمعروف في العلم هو الله تعالى الذي هو

الحمد

الاحمدية اسم للصالح وقع من فعل ماضٍ مضارع لافعل مقدر

اولاً حمد لله  
الذي هو عز وجل

من ابدان القديسين في العلم والفكر جوارقهم

الحمد لله الذي جعلنا من هذه الدنيا داراً موقرة

وہی ہے جس نے ان کو اپنا

المعاني المبين في كلام الله تعالى في علمه الإلهي

انما هذه الايام والاعيان وليخرجوا على ما ينبغي

اننا نقول ان العلم انما يعلم خبره والتخاطره من العلم

العالم والعلو فيه اعتباري وغير عالمي سبحانه الذي

علی کا شیخ مریدان اور کلمہ دہان

لومحذوفاء: اللومحذوف والطلحة عنه قايما لعلها السلام



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

2

[illegible][illegible]

الفينة بعد الدنيا او جعل الجوارح في الدنيا في الام  
 الملك الامم والسموات والارض فلا يكون في الكلام  
 اصلا لانه بعد جدام الطاعة العشرة الاولى و  
 الاخرى من شرافة تفيد المبالغة في العلية ابرار القبول  
 مخافة الان ين بان الايقون فيها كل عاق وكن  
 المانع الاولين في التوحيد من حيث الحروف والتميز  
 العاد من التائبين في النهاية من حيث المسافة و  
 المسكن من النهاية من جهة الزمان وقد ما في نسخة  
 العبد الامام <sup>بالصالحين من بيتي</sup>  
 اليانح على سبيل الله <sup>بما لا يورث الا في حق</sup>  
 الاختيارية او تقيدها بالطاعة اخرين حرمها القوم  
 المعاصرون الحسن طاعتهم عليه هوفي

في قوله العبد الامام  
 في قوله اليانح على سبيل الله  
 في قوله الاختيارية او تقيدها  
 في قوله المعاصرون الحسن طاعتهم

الاصل مع العبد ثم استمر لما قيل ان لا يخل بجهنم في  
 وقلمت في الاسباب بالكره وقبس في مقام  
 بعض الناس واما قوله في تقيدها نعم ومن ان الله  
 اكبر وتعدية في التقيدها مع التوجه الى الامام  
 وسبيله اسم الغرض عن التقيده في استعمال  
 بالصادق القادر السيد الملقب الصادق من هجته قدوة  
 وهذا المعنى في الله تعالى اما جوده اخرى في بيانها  
 السامع والاعجب التجاوز والاضواء الخطايا و  
 الذنوب ومخلة او روي الخبر والله تعالى حي لا يموت  
 استعان بمخبره فانه كان الطريق مستبان  
 الوصول الى العلية طلبا ان يكون مستان الوصول الى  
 العنة التي هي العاقبة لكون الربة بالحق

في



القاء العدو والمنازعة من باب قول الامام الخوارزمي الكروي  
 الضم اي عقوبته يعني ان الغنى يزود من  
 الخفى ويجهل من الشرف كذا للحد بين الغنى والحد  
 الى الزمان من الجسم الجسماني من جهة فاعليه وروى من  
 وقابله من مع المصد مقام الفاضل الغنى  
 المار عدم الحق والخير في الارض الغنى كما يصفه  
 مقابله بالان له العلم المعين على  
 الجميع ايضا كما في قوله من ولا تملك بعد ذلك ظهري  
 المولى للمهدي يكون بحيث يصير جلاله قوة يقوى بها  
 الغلبة على الطاعة ومن عباد الله في موضع ما ينادي  
 النفاق كما في الشياطين المتكلمة كان هذه الكلمة كما في هذه  
 بعد الآية السابقة التي فيها طاعة العدو وصلة الى

الطاعة اي يكون حاكما لغيره  
 ومن ذلك الاشياء فان الطاعة واجبة عن المصيبة كما  
 قال الله تعالى ان السلطان يفرع من الخفا  
 اي مع الحاد او ما انتب العقل والشرع في ممة العباد كونا  
 خفا لئلا يجعلها باراء الاجناس كما ان من قوله في الخفا  
 ليس بالان لا بعد من طاعة الله ولا طاعة هذا الرجل  
 الا ان الله لا يملك الاشياء الشريفة الا هو لا يدون قوله  
 او ما جعله من اياتك تحقروا فيكون من  
 الغنى على العالم والدار العاجلة من حكمة الآية والولاية  
 العباد الطاعة ومع تلك الاشارة والجملة ظاهرة فيكون  
 ان يكون معاداة الاخرين والتعبد للخطايا لا بد من بيان  
 مختلفه من ابياتهم ان الله لا يري ان الله انما هو القدر

من ذلك الاشياء فان الطاعة واجبة عن المصيبة كما

بسم الله الرحمن الرحيم

المنقوص في حق الخلق الاخرى فانها مستحيلة كما  
اليد على اليد ثم يبر في اوطاعهم من منع الاله الا في حق  
الجهنم ومن كره خلقه في مناصبه كما الاله الا في حق  
ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والاولى طاعة الله  
الارادة بما هو فيه ثم مضى الى ان الحبيب فيكون من اهل  
التاب والاباء للفقراء الا انهم لا يسلطون الا في حقهم فلو لم يكن  
وقيل في حق النساك ما سلم ان الله يبعثه القيا من  
وتسبب الحق في حق الاله والحق في البرهان وان كان  
ايضا من ثم انهم في حق القيا من الاله في حق النسخة  
النعمة وانتم تعلم ما فيه ما في ربه  
السعادة به داخلين علام المعقودين  
ويختلف في البانية كما في النعمة كما في النسخة

هذا هو الحق في حق النسخة  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق في حق النسخة  
والله اعلم بالصواب

النعمة التالية الى الحق في حق النسخة  
الظاهر انهم في حق النسخة  
يجب ان يكون ما الحقة النسخة في الحق من ايد الله  
قال قال من الله من ربه في الحق من ربه في الحق  
ويكون ما الطاعين من ربه في الصيام والقيام والاولى  
لهما ما يرضى الله من ربه في الاولى الله قال ان اولياء  
الله كانوا وكان من ربه في حق النسخة  
ظفوا من طاعتهم حكمه في حق النسخة  
لا الاجال التي عليهم في حق النسخة  
العدل في حق النسخة في حق النسخة  
الذين لا يكرهون في حق النسخة  
لا حول عليهم ولا هم يحزنون وفي حق النسخة

هذا هو الحق في حق النسخة  
والله اعلم بالصواب



القول وهو من قول الله امر بقرينه التوكيد بقول  
 آخر تحقيقا وتأكيدا الكلام من جعل التوكيد على العرفي قال  
 فكانه قريب من الاستفراغ في ان يعرفه وعلان ليلا الله  
 بقول من هو الله تعالى انه امره في الاستفراغ ان لا يكون له  
 ولا كمال ولا فعل ولا وصف فهو العارف به لا يعرفه غيره  
 حتى يحجب عنه ولا يراه ولا يحيط به واتى وحده سبحانه  
 بطلانه وهو غير يكون الظاهر كلام الجاهل البلاء  
 كونه في الفعل كمالا كمالا لا محال ولا جلاله في  
 عبادة الله وعبادة الملائكة وغيره من عباده وفي كلام  
 بعضهم تخصيصه من اقوالهم جميعا بين النصف في العالم العرفي  
 ولا في العلم من العالم العلوي الغيبي قال والولاية بهذا  
 العرف من ائمة الامامة عندنا و قبل الاوليا عاين الله وهم

فلهذا

عند من عند في حال الان لا يراهم احد في الدنيا  
 لا في الاخر من عيون معان في جنة بل حاسن  
 الاخوان والامان الدينية النبوية والاخذ بها  
 من موعده في السخرة الاخرية  
 او في جهنم من وسلكهم فان اخلاق العلم على العلم  
 على النور والظلم والنظام والناظم جاء بهما في العلم  
 لا في العلم فان العلم من نظام من ايدى النور في جهنم  
 الشهادة الاخرى انما هي العلم على العلم في الجهل والجهل في العلم  
 وفي سبيل الله من العباد لا يشهدون بالمشكاة في علم او  
 قنار وحده الخلق او لا يشهدون به في الجنة من ائمة او  
 لا يشهدون به في جهنم او انما العلم كونه او العلم  
 اعدا من الكرامة او على الله في العلم الامم الخالدين

في جهنم من وسلكهم فان اخلاق العلم على العلم  
 على النور والظلم والنظام والناظم جاء بهما في العلم  
 لا في العلم فان العلم من نظام من ايدى النور في جهنم

في جهنم من وسلكهم فان اخلاق العلم على العلم  
 على النور والظلم والنظام والناظم جاء بهما في العلم

في جهنم من وسلكهم فان اخلاق العلم على العلم  
 على النور والظلم والنظام والناظم جاء بهما في العلم

في جهنم من وسلكهم فان اخلاق العلم على العلم  
 على النور والظلم والنظام والناظم جاء بهما في العلم

الحقيقة ان الله ينطق بالاسم على الزمان  
 ولا يطلع الا بالكرامات في العالمين وازواج  
 النمل والبق جمع الاعاجير وفيه العتق  
 الصديق ومع ذلك وكما وصفنا في الذكر والذوق  
 والحر والاحد ينطق واحد كفا في الفرقان المبين فانه  
 والادب العاليين ككرامات الاسماء والاسم العربي والكلمة  
 في نعم والملازمة هي خارجة عن الاسماء وعنا  
 فان العباد والذين لا يسمون اريد من هذا صفة من نظم صفة  
 العفوة من نظم الاولي باضافة النظم في نظمها وادوارها  
 الفروقة على كل الارواح من الفضل والجور على كل  
 كما الاولي للامجاد بان الشهادة بانهم في سلاسل  
 تكون الشهادة من حق السعادة ما يدل على ان الله تعالى

في قوله تعالى  
 والذين لا يسمون  
 اريد من هذا  
 صفة من نظم  
 صفة العفوة

في قوله تعالى  
 والذين لا يسمون  
 اريد من هذا  
 صفة من نظم  
 صفة العفوة

عن رسول الله في كل شيء وفي كل شيء في سبيل الله  
 فان كل في سبيل الله فليس من نعمه وبعده انكم نعم الدعاء  
 على ما وان الحمد كما انما له السعادة لا يسميها الشها  
 للضعيف ولا واسطة الطاهر انما هي من حق الله  
 محلا واسطة الشهادة فان المادى من الشهادة على الضعيف  
 لا الخلقين من المليون وفي ذلك المعنى العزوة  
 المذموم على العزوة والشهام في الشهادة عاري  
 انهم من الشهادة طاعة العظماء وانهم تصيد في ذلك  
 في ربي الشهادة فان الطاهر ان الشهادة او الطاهر  
 وهم من المادى من النكر من في ربي كما جعلناكم امة  
 صلا للكرامات الشهادة انما لا يسميها من اسطة  
 بحمد وشكر من انما يسمي انفسهم من خص من انما يسمي و



اختم بكم فيكون شرفا من قدام الله تعالى  
 الذي لا يخرج من الطوائف الا الذين هم في الاسلام  
 الا كما يخرجهم بالتوفيق والسلام من غير الامر اي  
 التبرك الذي هو العلم الذي هو العلم الذي هو العلم  
 الذي لا يتم فقد تصدقوا به من امر الله تعالى  
 الذي هو ما لا يورثه الا في الدنيا والآخرة  
 الطاهر فيكون في الدنيا والآخرة لان الله تعالى  
 المعقود في الدنيا والآخرة وهو ما لا يورثه  
 او جاهد حاد كانه شاكرا ولا يخرج من الجور  
 الحمد لله اولا واخر اجمعين والحمد لله اولا  
 الصالح على الجور والحمد لله اولا واخر اجمعين  
 الاخر فيكون شرفا من قدام الله تعالى

الذي جعل الصلوة على رسوله صلى الله عليه وسلم  
 الذي جعل الصلوة على رسوله صلى الله عليه وسلم  
 الذي جعل الصلوة على رسوله صلى الله عليه وسلم  
 الذي جعل الصلوة على رسوله صلى الله عليه وسلم  
 الذي جعل الصلوة على رسوله صلى الله عليه وسلم  
 الذي جعل الصلوة على رسوله صلى الله عليه وسلم  
 الذي جعل الصلوة على رسوله صلى الله عليه وسلم  
 الذي جعل الصلوة على رسوله صلى الله عليه وسلم  
 الذي جعل الصلوة على رسوله صلى الله عليه وسلم  
 الذي جعل الصلوة على رسوله صلى الله عليه وسلم

عن محمد بن  
 قيس

الادعية والخطب في شعر العرب قد ورد في القرآن  
 المبين وكتاب التيسير من ان اساطير العرب في هذا  
 الموضع هي ان من فصل بين الذين لا يصدقون  
 لاخرهم من هذا الخبر وليس منهم من يصدق ولا في ولم يرد  
 من طرقتهم ان الادعية المأثورة من الامم من حوثها الا  
 وصحح كثير من الادعية المحفلة وعلق من صدق  
 الرواية فلا بد من قرأها بطلا بالمشقة وعلما بها  
 وانحرف ما فهم ان الصلوات من صلوات الصالحين لان  
 الصلوات في الكرم والنجاة وصلاح العباد وادب  
 بالوقوف فان الصلوات بعدد الحلة والظفر بالحنو  
 العطف القيام والكرم والنجاة والتقوى كما ان  
 صانع القوم حين عرصد على النار تارة يقيدها

خفا وافية  
 عليهم

اخرى من سائر الكتب قد وردت في علمه ليلينه وبنو عبد الله  
 او بنو علي بن ابي طالب او بنو علي بن ابي طالب او بنو علي بن ابي طالب  
 المشقة بذكرها في الكتاب والاشارة وهو يدور بان صلب  
 العود محفلة ايضا بانها عجلوا والتركبة ولذا الجنازة في  
 الكفاية الحقة الاول الكفاية بالركن في قوله الاول  
 المتحم فانهم ان استعملوا في معنى محفلة لا يظن  
 اليه التيسير من الله من المشقة الاشقة  
 الاديبين الدعاء في الناحية هو من الناحية من الجهر  
 او من الناس ان الله تعالى ولى كما هو في كتاب  
 اللغة السنية بذلك فكيف يمكن ان يكون في  
 الدنيا باعلام كل ما فيها من شدة في الاخرين عظم شدة  
 الزيادة في رفع من على ما هو في بعض النسخ سطوة

في قوله تعالى  
 او من الناس









بما لا يحد فيه اذا شاء اجعلوا في اول الدعاء وفي  
وسطه وفي اخره وتلا في غير ذلك من الدعاء لا يشترط  
جاء في الصلاة على محمد وآله ثم جاء في الدعاء  
على محمد وآله فان الله عز وجل اكرم من ان يغفل الله عز وجل  
بذلك الوسط الكائن الصلاة على محمد وآله لا يجزئ  
وتلا في نهج الصلاة اذا شك الا ان الله عز وجل لا يسهل  
الصلاة على النعم ثم استدل باختلاف الله اكرم من  
ان يستل حاجته من نفسه ولا يصح ان يقع الامر منها  
ان في مقام الدعاء والحمد والتسبيح والتهليل لا يشترط  
لغير المؤمنين المحض الكبرياء والالتفات ما بعد العقل  
انما التسبيح والحمد والتهليل من هذا من انهم وساطة بين  
الله وبين عباده في حاجاتهم وقضايتهم فلا بد من

التوسل بذكرهم في الدعاء عليه وقوله له وسهلا  
ان قص الدعاء عن اضافة الذين عليه التوسل <sup>سطة</sup> لا  
اليه وعدم كونه وجه الدعاء وقد اعترضوا على ذلك  
فنفى عنهم ان يكونوا الاضافة الحمد الا انهم  
الذكر في الدعاء ليستبين العز في شفع التبع ونها  
هو مستل من بعض الاحبار الساجدين ان الله سبحانه  
اكرم من ان يفتي احد من الحاجين العرفين عليه  
الاخرى فانه منع غير من بعض الصفات ومنها ان  
الداعي لا بد له ان يستعد بنفسه للقرينة والاضطرار  
الا بعبادة كل ما يكون اشد ان يكون تحصيل الاستعداد  
الشرح واسد فلما اريد في العبادات افضل من  
الصلاة دارها واحدة في كل صلوة وان كان غير ذلك

هذا هو الحق  
الذي لا يبدل  
ولا يتغير

الاجماع والروايات قبل جوبها وغيرها ايضا فالاجماع  
كل امر من كفاي الشهادة على الحدانية والرسالة وبعض  
الشبهة في مجلس ذكر مرة وبعض لا يكون تكرار  
الذكر ان كان بعد الصلوة وان كان في جلدة حلة  
كافي بعد الكفاي جمع منهم الى جوبها في كل مرة  
ان لم يكن في مجلس متعدد ولما وصفت الصلوة في  
اجمعها عند الفاسلة العربية وهذا لان لم يكن هناك  
الاجماع على خلافها ومنافاة بعضها بالثبوت السواء  
السجدة والارسل الساجد المعاصرة لانها لا سيما  
الاخير منها الحق بالبرهان وفاته في الجاهل وقادها  
الياد جمع خفي من الشيعة ومعظم من اهل السنة بل  
والاعمال المستحبة الجوب في مقام الثبوتية من كون الامر

ورب

اجمع على الحقيقة والروايات الامور كثيرة ومن ثوب  
السيد على ذكرها في واما ان عادية وهو الجوب  
امارة فربما بان هذه الادلة بعد جوب الاجماع  
ضعيفة مع ان الادلة الحق النارة على تر الشك في  
في مراع متعده ثم هو لا تكون المستحبة في تلك  
المواضع الا ان ولا يرتفع انه قلة ليل جاد في المستحبة  
يكون له على الصلوة مزية وكيف قد ورفق فضلها  
روايات تكرير بحيث كانت سبطها عشرة منها ان جوب  
على ان صلوة واحدة على الله عليه وفيه والله في الف  
سنة من الكثرة لا يوقى في اخلاف الله الاجل على  
العبد اسبق الله ثم جواد ملكه ولم يرب في هذا  
فيه وجاهل غيري وقد روى الله سنة ورواها اهل بيته

هذا هو الحق  
الذي لا يبدل  
ولا يتغير



فائدة لا بد من ذكرها في الاحكام الامارية  
الامر والحق والحق والخباية من النعمان المصداق  
غيره لكونه في انشاء ما كان في ضمن الصلح ليل  
فيما شعر بالاستثناء ما هو من النعمان مال بالوصول  
انتم من على طاعة عليه وليه فله من شاطئ  
من شاطئكم ومان من ارضين الرعية من الحاجة  
على اهل الملك الناطقة لا بد من اهداء الهدية اليه  
المالقة والدية والمالقين لدية وان كان من النعمان  
ولا يجوز لهم فانه منها على ما قل مع الحق خلافة  
كما يدل عليه ما هو في الاخبار وشواهد الاعتبار  
وهو ان المالك مقام المحل والملك في قوله ذكر الفعل  
الحديث والاعمال للعلل وفي فعل الجعل من ارسال

هذا هو الحق والحق والخباية من النعمان المصداق

هذا هو الحق والحق والخباية من النعمان المصداق

الوسيلة لكونه في انشاء ما كان في ضمن الصلح ليل  
فيما شعر بالاستثناء ما هو من النعمان مال بالوصول  
انتم من على طاعة عليه وليه فله من شاطئ  
من شاطئكم ومان من ارضين الرعية من الحاجة  
على اهل الملك الناطقة لا بد من اهداء الهدية اليه  
المالقة والدية والمالقين لدية وان كان من النعمان  
ولا يجوز لهم فانه منها على ما قل مع الحق خلافة  
كما يدل عليه ما هو في الاخبار وشواهد الاعتبار  
وهو ان المالك مقام المحل والملك في قوله ذكر الفعل  
الحديث والاعمال للعلل وفي فعل الجعل من ارسال

وقوله ثم طلاقا ان اريد من من اجل خلق آدم وحواء  
من من اجل خلق الجنة والنار وقوله من من يارب فقل  
معه شق اسمه ابي لان الله لا يباري احد على شيء  
الحديث وقصته اخرها السلام ان من خطب ازل على الدنيا  
وقوله اوجد فيها ذكر هذه الاشياء وانا في الجنة فقلت  
كل ان يجعل الله الله اشد فقال تلك الامم حينئذ فلما تكلم  
النبي والجناب قال من ياربنا اجعل من اشدنا على  
والاخصنا الكلالا والماله والاخبار في هذا الخبر  
كثير فقل ذلك الامم مع محمد فانا وهو علم ينقل من  
السموات الى كثر النصارى المحمودة كما رجع به اهل البصرة وعلم من  
اعلام النبوة ان هو اسم مطابق للسمي ومصدق كلام  
الصالح الذي هو ان الاسماء تنزل من السماء كما ورد من

ائمة الهادي في انما انزل الله تعالى الله من فوق  
عرش موسى السلام الى الله سبحانه او هو مجرب وروى  
ان في حديثنا احيى وقوله الله سبحانه لا امل  
لنقل الى الخاتم وارجع الهادي وقوله عند السجدة من  
ابن زيد انه قال في قوله تعالى ياربنا وقلنا من اسجد  
فقلنا العرش هو وروى عن علي بن ابي طالب  
بهذا الاسم سياتي الله لك افضل مما هو ان لم  
يجعل الله من قبل هذا فانه سافر في الدنيا والسموات  
فلو جعل الله من قبل هذا في الدنيا والسموات  
وغير اهل الكعبة كغيرهم في يوم الايام حيا لم يكن  
هو والله اعلم بخبره في الله **في** ذكر الملح وروى  
وجه الامانة في الاصل الى الصلوات وروى في



كذا لئلا يثبتوا اليها ولا يبعد ان يفهم من الاشياء  
 اذ علموا كون النبي مختصا به فان غير مختص في  
 حده **قال الله تعالى** اهل البيت في  
 النسخ والماتى هو الشايع وهو يروى ان قال علي بن ابي  
 اهل البيت عن النبي الا ان جواز ذلك في السار  
 اما في هذا وان جاز ايضا قد اقبل ان في كرها  
 من انك تحسنه في الفصلين في الحق والحق القائل  
 الفصل غير متي في الخبر الذي عن النبي في هذا المذهب  
 الكمال للماتى عن اهل بيت العصمة من اهل البيت  
 ذكر اهل البيت لما يروى انه من اهل الصالحين النبوة  
 منها وفي صحيح كان بينهما وبين السامعون حجابا قبل  
 ان يخرجوا لايك ولا سديا يملك لا تصعد رعا

من جاز في هذا الخبر  
 ان النبي صلى الله عليه وآله  
 هو الذي يروى ان  
 جاز في هذا الخبر  
 ان النبي صلى الله عليه وآله  
 هو الذي يروى ان

من جاز في هذا الخبر  
 ان النبي صلى الله عليه وآله  
 هو الذي يروى ان  
 جاز في هذا الخبر  
 ان النبي صلى الله عليه وآله  
 هو الذي يروى ان

الا ان يلتحق بغيره فلا يفر النجوا حتى يلتحق  
 اهل بيتي في رواية اخرى في السلك لم يجد في  
 الحديث مع انها واحدة في خمس اقسام ولما لها والروايات  
 المستقيمة الواردة في خصوص هذه التصديقات في النبي  
 اهل البيت قوله الله تعالى علي بن ابي طالب  
 ابراهيم والبراهيم انا محمد بن محمد بن علي بن ابي طالب  
 الا في هذا في غير الصالحين الكمال ولا يجب  
 الوصل بالاصل الاصل لعدم وجوب الاصل وعدم  
 القابل بالفصل واطاهر الاية والرواية الواردة في  
 الصالحين علي بن ابي طالب والتجديده ان الصالحين  
 الجاهل او انهم من اهل البيت انما ان الصالحين  
 لهما الله وان الله منهم منزلة العبيد فعاينوا

الاجزاء ايضا يكتسبها على الكراهة **لكون**

احكام الكنائس الخاوية بين الامم المتعددة فهذا

المدة او امام الامم الماضية على الاستعانة او الامام علي

العباد الخشوعاء وخيرهم فان سعد في اصل عبنا الحارثي

وَسَدُّ فَوْقَ يَجِيءُ الْمَلِكُ الْمَعَارِفُ جَمْلُ الْأَسْعَاءِ لِلْقَدِيمِ

جہتہ کن معاً الوصفی فی کے اوٹلف و اعلیٰ

الفقهاء الذين السابلهو اجمع الزمان في الكمال

الامم من امه اذ اقصه الجحما انا جهمه واحد

او ممکن اوجہات و غیرہا و تخمینات و بدین واحد

باعتق واحدة ومن الأول الذكور والذكور في الحديث

السابق قوله ثم شفا على اتي وادى اتي غراء عجائب

وغير ذلك من الاخبار ومن الثاني قوله والذي نفس

٢

5

و هو آخر من الدول  
سنة ١٠٠٠

و من قریب  
بیت حبیب المصطفی  
و من قریب بیت حبیب المصطفی  
و من قریب بیت حبیب المصطفی  
و من قریب بیت حبیب المصطفی

خود بیدار لایع و احسن من هذا الاثم يهودى او نصرانى

والمؤمنين بالذرة اسلط به الامكان من احوال النار ويطلق

عليه ما قال الرجل الغني قد قال ابراهيم

انته قاشا والدیوسا انا سجاد البطارق والتمه وكان ان

والله اعلم  
بما كنا  
نعمون

كذلك زينة وكما جلس من الحيوان منه الخبز والابواب

لست بدارت ضالما وقولتم ولا طاروا بغير حاجة ولا

ام اشالك في العيون انما العيون قدس ما قبله

والغرض من هذا ضرب جمع والاستطاعة مقتضين في مقابلة

واعتبر بعضكم بعضا وخلقوا العلم فيهما وقد اطلق على هذا

اللغة وحصصها في اربعة اقسام او ثنتين او ثلثين او اربا

اَوْ ثَلَاثِينَ اَوْ بَعْرَيْنِ اَوْ بِعْشَرَةٍ اَوْ بِمَاءٍ وَقِيلَ مَاءٌ وَعَشِيرَةٌ وَقَالَ

والتحقيق في هذه المسألة هو الذي ينبغي أن يكون

بسم الله الرحمن الرحيم

و نطق با قرین کائنات

مجلس شورای ملی  
تاسیس ۱۳۰۴

تتمتع به و به مقتضای سقوی و سقوی  
خیر و در هر یک از این دو مورد به مقتضای



بعضهم والآخر ان كل آلة هلك فلا يبقى بها  
 احد والآخر ان هذا العلم لا يقبل احد  
 السالف المتقدمين لم يقدروا على ان يثبتوا ان العلم  
 موجود في الحقيقة بالقدرة قد علموا ان العلم  
**لا يجوز خلق** **شئ** والفرقة بين الماد والملك  
 فانه والله تعالى اعلم ان كل شئ لا يعلم بغير علم  
 ارادة المفعول المستلزم لا كما في فاعل المفعول مستلزم  
 الخبر لان الفعل والفعل خصصا في المقام مثله بامر  
 الاشياء الحكماء يكون للعلم شيئا او خالفا من جهة  
 اتفاق الجميع في النفع فانما هو الحكم الحق في الشبهة والجملة  
 فقول بان الجبر عين الماهية كالا شعاع حكم على العلم  
 بعدم وجوده عند المحدث الحكم عليه بالنسبة ولا

نور

فالحق لا يثبت لهم لانه وضعية الحق لا تقدر على عدم الجبر  
 من جهة لا يجوز ان لا يكون له ما كان المانع في كماله  
 من جهة كماله الذي لا يثبت له العلم به فلو ان العلم  
 جهة ذلك الشئ لا يثبت له العلم به فلو ان العلم  
 فلو ان العلم به الشئ من جهة الماهية كالياف  
 البينة عدم العلم والكبر من جهة ان العلم به  
 البينة جعلها الله في العين والعدسة في عين المجردة  
 للعدسة والمجاهل مع الناس على قدر عقولهم النافذة فكأن  
 قالوا ان هذا الشئ من كماله الذي يمكن ان يكون  
 به ويكون الشئ من كماله في العلم به فلو ان العلم  
 والدليل على ما ذكر من المقال ما قاله علم في جوامع الشئ  
 من ان الله تعالى لا يثبت العلم به الذي لا يمكن ان يكون

من جهة كماله الذي لا يثبت له العلم به فلو ان العلم





الحاصل انما هو الشرح على الايام العلوية من جباري  
 الاول التي وقع فيها في عام الفيل لمقتار  
 التوحيد كما ان خروج الحج عن بني حنيفة في  
 كل شهر مسبق حتى يتم الدعاء هذا ثم ان دعوى على الكثر اقول  
 الجواب اما المستخرج من قوله الربيع من تلك السنة فكانت

تلك السنة سنة الفيل  
 في عام الفيل لمقتار  
 التوحيد كما ان خروج الحج عن بني حنيفة في  
 كل شهر مسبق حتى يتم الدعاء هذا ثم ان دعوى على الكثر اقول  
 الجواب اما المستخرج من قوله الربيع من تلك السنة فكانت

**ولا يفرقها** لا يفرقها بيني والخلفاء اجمعين

ورد في ذلك المعنى من مقابل العظمة وبالطاقة واستقام  
 الدهر الى الشرح ان الغاية في المطابقة لطرف الطائفة  
 ان والموافق الى الواسية السليمة فانها لا بد كما  
 الجواب بان ذلك الجواب والوسيلة المصدر يكون  
 الجواب بان ذلك الجواب والوسيلة المصدر يكون

المطابقة للاعراف فانها لا بد بعد عام الكمال كما ان  
 استيفاء ثمانية الفائة للذكرة المطلوبة فاما التقا  
 هذا والادلة على عدم الفتن كل واحد من الادلة  
 اما التعليل منها فظاهر ولا يلزمها ان يكون الدلائل  
 الدورية بخلاف اثبات اوصال الرسول موقوف على  
 التعليل لثبوتها على اثبات كون المحرقة فعلا لا تصدق  
 الرسول ولا دليل عليه سوى التعليل والاحتمال الجلي في

من روى عن النبي

الاستدلال بانها موقوفة على عدم صحة الكارز فهو لا يعلم  
 الا بالنقل لعدم الحسن والقبول العقل لا يوافي لان ما قد  
 الخيرة في ان تصدق الوسا الحكم العائلي لا يلزم منه  
 بحكم يطلون من هذه الاشياء ولا في علم الا على ان على  
 فليس منقول القدر ايضا لا يثبت المظلم لان معال كذا  
 صدق ومنه لا الفعلية والذليل يوقوف عليها وعلى  
 النفاذ ان هذا واراد على الاشياء لا دخل في خصوصية  
 منقول القدر فافهم واما العقل فهو ان المقتضى القدر  
 وهو الذات والمصحح للقدرة وهو الاكس في جميع  
 المكنة على السواء لا يرد لنفسه هذه المكنة  
 ولا ان خصوصية بعضه العلمها اما انما منقول القدر  
 به مستند ان يثبت المعدوم وانما في تباين الاستدلال

لزم

الزوم كونهما مسبقا للمادة ومن يتعارفها النعم  
 لان الخصوصية من الخصوصية بوجبة الامتناع عن  
 التجرد ولا يصير العاقل من قول القدر ان كذا الشيء  
 غير الجور وعدم احتاجها للحكمة غير عدم  
 منقول القدر فامل **مخبر** اي جعلنا منقول  
 لكون بيننا الذي يجعل الحسن استخام  
 الانبياء حتم بخوضه لانهم فان وضع الخاتم على  
 الكسافا يكون اذ اتهم وفيه منبذ الى ان انبأ  
 ولا اعتبارهم انما هو لاجل خاتمهم او خاتمها ونية لهم  
 كذا بالنية الانبياء كماري وعنه جابوا انه  
 انما شئت في الانبياء كمثل رجل يزداد فاكملها وحسنها  
 الامور لينة من كذا الداخل اليها يقول ما





اعلم المحقق على المجاهدين وزيادة لهم قوتهم في الجهاد  
فيشهدون فيقول الامم من ابراهيم ثم يقولون عرفنا  
نالا محبا لله في كتابه الناطق على التبتة الصادق  
فيجب عليهم وفيشهد بعد التهم والافعالهم ويكون  
الرسول على كونه شهيدا اثنى وارضا في ذكر الشهادة  
عليهم بهذا الوعد كما استغفار الحق واستغفار المحل  
الخاص على العدة وهو المناسب من الشاكر للهادي وما ذكر  
بغير معنى هذه الشهادة وقواتها الوعد بها روح  
الشهد عليه عن الامم اراواها بعد الشهادة  
وفضلهم على الاخبار وعد الله الله الملائكة بعد  
المجاهدين الفخاوتهم على اوس الشهادة فتفي  
قلوبهم من العباد وان ما قبل ان هذه الشهادة

ما ذكر

والذي لا يكون العدل في الجهاد بل في جهادنا  
الدليل انهما من تحت جهاد الامم لا يكون  
العمل في جهاد الامم الا الحق بحاجات العدل  
انما في الامم لان الملائكة العدل هو حلقهم  
قد روى عن الله وسأله الله ان يكون بلا شهادة بها بعد  
بلايلقوا ليعلم انك في الشهادة الامم لا بعد كثيرا  
ان العمل الملائكة فيها في جهاد بالشهادة على  
كون الملائكة في جهاد العلم بما في كل امه  
او يكون الملائكة من المشهور عليهم هذه الامم واما انما  
كل الامم فيكون باعتبار الاشتغال على الامم او  
اخيارهم الاخبار من الامم وهذا الاشتغال مع  
الاستدلال على جهادهم الملق بطلان كون



المادة اعتبارها في تلك الألفاظ والمجاز باعتبارها في الجملة  
الافتراض ظاهر الفسلفة فانه للحيل الفاعل وعلى التسام  
امان الماد الموجودين وقت النفاذ مع من يوجد  
الحيوان الحيا وعلى كل الاصبع او المضاف موجبة  
اجماع اهل الفلاسفة والجواب بان الالفاظ في الجملة  
الخطاب والافعال في الالفاظ العلم تأويل على غير ما  
المعروف في الظاهر ما راجع وقبول التأويل في الالفاظ  
المأخذ ولو لم فلا يشين ما راجع لعدم القرينة فلا بد  
ان يكون اعتبار الالفاظ في الوجود من يكون متصفا  
بالصفة فانه **يكرر** جعلنا كثير العدد اما ان  
من ينسب ما يدل الالفاظ او كونه مبعوثا الى امر  
الامر او غير كونه الالفاظ او اعتبار بقاء محورية

57

القرآن العزيز والجليل لا يجمع الا في حق الله تعالى  
فما لم يجمع حيث قال في حديث فاروق اني انتم تابعوا  
الامين المودة روى عن علي بن ابي طالب يوم القيمة ما وعشرون  
الصفحة فكلون الذين امة عورهم ولا يعرفون الزور  
الا وبما في الكون في قوله اما اعطيت الكون في كل  
المراد بالكون الزور والغالبة والعزة كقول الشاعر وانما  
العزة لك يا ابا عبد الله فله على واذا كوا  
او كما قيل انكم **بسطوا** **قل** من بين اهل الام والامه  
او اهل الام من الاول متعلق بالفعل المفعول معنى  
الفضل ولا يجمع عدم الغلبة تكون المراد اهل العينة  
الا ان التعبير بجهنم العباد لا يشك ان الفضل عليهم لم يعلم  
الفهم عز وجل في قوله وعلى الاخر في الامه فان شأني

الرسول هو الذي لم اختيار الله فابدا للكنز هو الاخر  
**التميز** اسما لله وهو المسمى من المثلث الكثر الذي  
 اخر الزمان الغرض هو الانداز باسمه ثم ما يليه يجوز ان يكون  
 البصرين وعلى هذه الكونين من جهة اخرى ويرى في  
 التميز وحسب الله استاخره في الموضع في العلم بغير  
 الله لا نؤمن وهو في الموضع الا ان الله في الموضع من جهة  
 المثلث كالموجودة ثم بعد اسناد عدم الخلق الى لفظ  
 المثلث وان عدم العلم كاف في الوعظهم وقيل من  
 المطلوب انهم اقتضوا على الفرق الاول والاخر من اصل  
 الكل من كونها على الآخر ايضا فان لم يجد بها في  
 الاخر **فصل في اتحاد السلك** او الذوق  
 استانته **على حيا** وكذا هو ان كل كرم بمعنى

الاعمال

القائل ان تخلص لا خسر بعد وهو من اسما قد  
 اشهره قبل حبه ايضا والوجه في الكلام هو كونه  
 او في اللغة الاشياء والرسالة والكتاب والامور والاعمال  
 التي لا غير ثم غالب استعمل فيها بك الى الانبياء ومن  
 الله العلاء **وعلى** من كل كرم بمعنى النفس  
 او معنى المسمى من جهة الموضع او اقرب محله بالقرآن  
 او قس وتكرار لاجله كما احسنه القائلين فيما بعد  
 ابن سعي والاعمال من بجانب القرآن او في الجملتين  
 الثانية وفي من بجانب المثلث من جهة او خلق  
 او بمعنى المثلث وتكرار في الآيات والروايات الناجية  
 الجوزي والمناجاة والمسار وتسمى على الخصوص <sup>بالنسبة</sup> بينهما  
 التي هي لعمري هذا وقد لا تباين اثنان دون





انني قد انا في وعيد قلبي انا في بيدي  
الغير في ذلك من عداوة روي انه قال الجليلي المزمع اليه <sup>هل</sup>  
اصابك هذه الرحمة مني قال نعم كذا الخس  
العافية فاستان الله قبولته روي عن عيني  
العرش كما يطاع ثم من وبالجملة كنهه في الاماير <sup>للكناد</sup>  
المنافقين ما من العذاب ولا ما من في كفاية قوله  
انا في الجملة هو ايضا من الحق **قلنا انزل الى**  
الغير كذا قيا من بهن ولا محسوس كذا في له بعد <sup>الزوي</sup>  
الصالح النافع من حيث هو ولكن به اذا اراد كثير  
اخلافة سديك واعتبار اعتداف في شئ منة بغير ما فينا  
كل عاقل وقبل هو العجز ويطول على غيره بالمرز فنه  
ما هو مطلق كالعالم في عقيد كالصفات الفاضل

ون

وقيل هو في راي من احوال القلب في احوال الايمان وغيره  
الاشياء المهيمنة واستاد اعليه ما في حيث ان يخرج من  
النار وقال الله لا اله الا الله من في قلبه من الخير ما وزن  
مقاله فهو هو كما في قوله ما في كل احد  
الشوق طلب في حبه من قبل والعقوبة على من يخرج  
جميع الاعمال الصالحة في <sup>ذلك</sup> ما عليه قوله المولى  
افعلوا الخير ولا تحرقوا منة شيئا فان صغيرا كبيرا فيكم  
ويؤيد ما في بعض الاخبار يخرج منها اعيان من جنتهم ثم  
لنقلوا خيرا فطروا له الذي ليس من ايمان انهم  
وقد يلقوا على المال الخويل وعلى من التفضل ومقابلته  
على هذا التفضل **منهاج البركة** به في شغل الكفر  
الانزال عن منافع سعادته والمال والارادة والاعاد



الفاء والهمال ويختلفان الصياح على الصبي  
 كالقبح **لا تبارك الله** الكتاب المسمى  
 عند بعض الحكماء وذكره كما هو في  
 كالتحقيق بجعله في الوضعية من وضع الكتاب  
 نوع العام كانه قول واحد من الحسن والاول  
 فانه الظاهر في حكمه الحسن كانه لا يعلم فحاشا لله  
 عنه وقول الشاعر فانك انما جئت فاحسبه  
 كحما ان المحسب تنظر وضعا من الضعفاء  
 بمعنى الاقامة او من الضعفاء كالتعريف معناه وانفسه  
 بنفسه النفسه وقدم عليه لامرك والنعى وانفس  
 نفسه لنفسك الغيوك عن نفسه وغيره ما يقع او غير  
 ونواهي اقله ويح امره المتعلقه بالدين او غير  
 بنف

ووهبك كما في قوله في قوله الله **وعز** جعله فيه  
**لا تبارك الله** او كماله على يده لعدم الملازمة  
 من انما الله الحق المخرج والعلات والتعريفات  
**ذلك** في التحليل في كل وقت الذي لا يشق فيه **بذلك**  
 المراد بالبدن هو الجاهل الجاهل الظاهره لغة ايضا  
 ثم يحل على الحسن والاسم على ما سبق القابل ويجوز  
 كل واحد منهما معناه الفقه ثم ان القابل فيمكن  
 يكون المراد النفس والظاهر المشهور والنفس في الانس  
 والبدن الحما المحسوس ويقتضيه بعد ان يكون المراد بالنفس  
 الشجب في غير اللطيف من البدن جسمه النفس متعلقه  
 ووجه النفس فيكون الثابت بالاعتبار وفي استعمال العرب  
 فيه اشعار بان النفس لا هي من الكون ما يقع من المكس

من غير مجازاة فلهذا لم يزل الكثرة في الكثرة وفيه والنفس  
 النفس مع ان الكثرة لها الدعاء بالبدن لا باق لها  
 الاثنا لان كرامة النفس صلا الحد وصل الى البدن  
 وبعد البدن وصل الحد في النفس ثم ان العبد والعناء  
 والمك والبالا بالذي وردت على خاتم الانبياء بلغة الحق  
 لا بلغة الاصناف الصافية ان الله كلف سلا مالم  
 يكلف احد من خلقه الخدوع عنه ما اودى في قوتها  
 او دبت ففضل من راد عن الفصل فقال **كاشف**  
 اي جاهر بالعداوة في **الدعاء اليك** اي سبب الطلب الي  
 الطالب **حاشا** خاشعته وخصه في الصباح **عز**  
 وتغيب منه طاعة الصباح حاشا الرجل اقرانه وفي القاموس  
 بالاهل والولد وفي بعض النسخ لخصه او قرانه **حاشا**

**رضي الله عنه** بالقدم من ضبطه بالفتح فقد  
 وهم سلاسه وهو الشد في الالهة والعشيرة منها  
 التقوى **قطع** حجر وموحي الاله قد شق **فاحيا**  
**بينك** **وهو** الحركة ويخفف فيكون العاج  
 قد تكرر الاله وح قد تكرر الاله الكرم والعهدة  
 ليكن كلامه يكون الولد في امه ثم فعل في الفرية  
 للوجه الى وجه واحد فلا قبل فوسية واتصال بين  
 المنسب من جميع ما رحم واحد ولا تفرقة كما توهم  
 وقومته في بعضهم في عام وكل من يجمع بينك وبينه  
 في انهم ومنهم بعضهم فيهم في الولد من جهة  
 التي لا تخصها بعضهم بكل رحم ابن اثنين لو كان احدهما  
 ذكر والآخر انثى او قاله الرحم صلها وورد الوفاة بها



ما روي في تفتيح فاعلم عيسى ان قولهم ان قلبه وافي  
 الارض وقطعها ارجاسك انما قولك في بقاء بنة  
 استأذنه على الحق الاول ولا يتم التبريد فيه وبعد التبريد  
 هذا في الكلا استعاريا احديهما بجنة والثانية  
 معجزة وتقدم الجار على الفعل في القضاة لافادة الاختصاص  
 كما في اليد الاستعارة **والفهم** من قوله من باب  
 انما بعد **الاستعارة** يقع العين الفاعل جمع اربى واسله  
 الاين يحرك باوة القلب من ولو فانه الذي وقع ما  
 قبله قلبه لثا وحذفت الفاء الساكنة **والجواب**  
 او لانك مع علمهم **وقوله** **والفهم** كما لا ينبغي ان  
 وسبقوا بقاء الله **معناه** **استعارة** **هم** اربى بطاعتهم  
**لله** فادعهم اليه من الملاءمة وركن نظير جاني

في قوله  
 ما روي في تفتيح  
 فاعلم عيسى  
 ان قولهم ان قلبه  
 وافي الارض

الفقرة للعرض عن استباح الاكل كما في المسد اليه  
 اولان حرم لهم ما كان لهم لعل الزوا فانهم نكحوا  
 بغيره اول كل انكاح والوازم وجود من يملكه او يملك  
 الرضا كان من له يملك ما نكح بالعلم فانه اذا وقع  
 محله وشبهه اخطأ الشيخ والثواب الى الله وقد اشبه الله  
 بقله وانما حكم الفقه في الجرح من يدعي الايمان **والفهم**  
 انما اخطأ **الاستعارة** **الفهم** بانواعهم من بعد نسب او بعبا  
 او لاولاد او لاولاد او بغيرهم **والفهم** **الاستعارة** **الفهم** ما لم يلق  
 للفقر الاولين ومن لا يخفى وبقايله لما سجد امره كما عدا  
 بالنسبة الى الفقران السابقين عليه ما فان الامسا والبراء  
 انما ركني **والفهم** **الاستعارة** **الفهم** **الاستعارة** **الفهم**  
 التعيم ليلزم كون الفقرين ناكذين فبما من بغيره **الفهم**

الاعيين بالقرابة والافان والافان بالكان  
ولا كما ذكر كون الماد من الاقاص والترب مخكنا  
يلزم المعاد والاول لا بل الاخر ان الماد منها معطى راجع  
الاول من غير لازم لحدوها كالمقامين بالنفس الا  
فلذا اخرج في الاخيرين المعاد عن الماد راجع  
نحو الحاربه والواشظفم الاكل على غيها وقع  
في الواقع منه عليه الصلوة والسلام هذا والعرض  
المستوفى له الكلا ان حيد ونجسه عليه السلام  
كان حشا فانها اعظم شئ في الاسلام كما وعين  
المهم قال قال رسول الله للاصحابه اخرجي الايمان في  
مقالوا الله ورسوله اعلم قال بعضهم الصلوة وقال بعضهم  
الزكوة وقال بعضهم الصيام وقال بعضهم الحج والعمرة وقال ام

التي فقال رسول الله لعل ما هم منكم وليس له  
او تزعم الايمان الحق الله والبعض الله وقولوا  
الله والنبي من اعداء الله ومن قال من لم يحج على الله  
وايدع على الله ولا يدين له الا غير ذلك من الاجبا  
**باب** اخرجي **فد** او فاند الشرف  
روحه المنيق **فيلغز** **الك** اي يبايع الحكام  
المرسل بها وانفق كليف الله يا واسطه ملك  
بشاهة ان يدعي المكلفين اليه ويبلغهم احكامه  
وهو المعنى العرفي للرسالة التي هي من الامام من التوجه  
واللغة فبعد جدا ان يكون مراد **اتباعها بالحق**  
**الي ملك** الملك كالعلة لغة الا في هذه السلوك  
اصطلاحا الذي يبايع الالهية من حيث انها تجمع عليها



الآية ومن جنت جهنم الله العالمين شجرة ومن جنت  
انتهى طالع بها من ومن ثم ان ذلك الاما والاعان  
اسبابا واكتمل انتم المتكفين والكناس  
البداء امير المؤمنين بكناس المبين خاص للمؤمنين  
الله ٣ طالع ومن جنت جهنم كل من يدعون للالادون  
مالك عليه الاوصى وحامد عليه العرب احبها  
لا يحاربها وطون رواحلها احد انك ساحد  
عداوتها من اعد الدار والحق المراسي وكسبه  
بهذا له الطاق والاهتمام بشارته وكثر غده على عدم الجفان  
حقا انتم على الحق صاه حبه على عدم اهتمامكم  
انتم لعل طالع تفقد قاله ولعل طالع تفقد  
على انادهم وقالتم فلا بد من تفقد عليهم حركات

وكذا

وكما شئت بنفسه الشريف الحروب والغزوات تصاب  
بالاساس للمساكين واولاد واصحاب من العدا ككثرة  
باشتهلا من الخا الى بالخلا في سماء الكفا والجمال والفا  
مع الله في جميع الاحوال لا تنفع اليه من شانه وفي التوبة  
الحجابه مستغرق في طلع الحق تلك المنة الاخيرة  
من يدعون تلك القام الذي هو مناه تم زاب قصص او وفي  
الدور سبق اليه مما سبق سابقا لهذا الكمال الان  
الذي لم يكن عناية لا في وفاة الامتلاك بالعلل ولا بدافيه  
من الجهد ونفع المانع ونفع العوائق ولما قال الله ليعا  
على قلوب وان لا تستغفروا الله في اليوم مائة مرة وكذا كمال  
الاختصاص بالناقصة مع سوا استعدادها واصلاح النفس  
الغيبية مع شدة فسادها وجميع الامور الغيبية العباد

مع كثرة افراسها وتهدب لخلق العالمين مع خلقها  
وخلافها فانه كان توجه الهدى لهم وانزلوا  
وتعبر من اشرارهم وان ارضوا ان السبع حينئذ  
حين خرج عريش فاجرة مجاهرة عقاب سبع هناك  
اجابا فاما الملك المذنب **فخليل الله** شغل كنه  
بنفسه ويعين فغير فصيح يدل عليه ما كتبه الصالح  
جواب البعض احتجاج كتب الله ان رايه بولان او  
بشغل البعض اشغالهم بكونه اشغال لا يصح اشغالوا وشغل  
الذين وقبل ولا يمكن ان يكون اشغلوا وهو جائز فيصح  
بالنعم من الله والاسم النجباء وسماه الخلق ومنه كثر ما  
يتعمل في حيا ان الحبة الغيرة الغلة والعلة كما  
السبعة في وحاروا فطهاو جمع معانيها كلفظة

الصلوة

الفرح الجامع لغير الدنيا والآخرة وبعد الامم فيها  
الهدى والنجاة وانما كتب في غير نسخة ولكن لا حجة على هذا  
الكتاب لغير الامم فليكن في الامم **فخليل الله**  
او المصنف في الامم في المشاوير التي لم تدفع الحق  
لغيره فليكن في الامم من ان عباس قاروا التي عجا  
البراءة كل الناس والعلمين في الامم عبادك كافي  
الرجوع في الامم بالهدى والنجاة والحق مع الصالح  
او القابل في محله المذنب الامم والمقابل في المحل والحق في المحل  
الامم يكون الامم كل الامم في الامم والله يارحمكم  
السلام وعلى الآخرة اهل السلام ما قبل ان الامم منهم  
السلفين من كل واما الامم في الامم في الامم  
محكمات في الامم في الامم في الامم في الامم





وانما ارسل الله السماوين لندم وقع عاقبة تبهجوا والاول  
لا اله الا الله تكبره الله وتعلمه الان في ذلك ما كاف  
كون الغالب جلدك **باليقظة** الماض بفتح العين  
كم يحل الاثر بالضم ضد الوحشة والمراد من النفس  
الروح وفي غافلة اليها الشيطان انفسه بالكذب وسوء  
مفارقة مع الاجل الموفقة الروحانيات كمدل على  
ما روي انه سمع رسول الله وهو واقف على راحلته  
يقول مخاطبا بك والله انه يخبر ارض الله واحبها الى  
الله ولا ان اخرجك من حيث تشار الى ان  
تلك السعوية لكن فيها عند الله افضل البلد وان الصلوة  
بالكل شيانها افضل من كل شئ كما في صلاة الاخيا  
من الامانة الا لها فيها ما قاله الله من احب الى الله

منك قد واثرة احل الله من فيها وما حرج الى  
الله من حج طوله ما جعل الحلال الله من جعلها ولا ما  
الله من يات بها وما قاله الله رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في ثمان عشرة الف صلوة وخمس الساجدة  
الا الحمد لله فان الصلوة فيه تعدل الف صلوة في الدنيا  
في تلك العدة كبر في ثمان عشرة ايام من جوارك سنة من  
الدين في ولاه ينفخ في كل من اعتزل في لغو في  
دعوتهم سنين قد تستريحهم من كل شئ ايمان  
وما سنة من ان الطاهر من كمال الصائم في اسرار  
وصيام يوم يكفر تعدل صيام سنة فيما سواه من ختم  
القرآن يكفر من جملة الى جملة اول اول واكثر ان الله اذن  
الاجر والحسنات من اول جملة كانت في الدنيا الى اخر جملة **يكون**



وكذا في سائر الامام الاخيرين من الاخوان فلا يزالوا  
 بالوطي شاملا بغير ان يردن الحقيقة ولا  
 يناسب تقيده النبوة حتى تاول بنا ويل لا تخفد  
 من ان المراد بكثرة عالم العوالم الجبروت ومن العوالم  
 لا عالم الاخر من ذلك من العوالم فكيف قد ورد ان  
 لما خرج منها مهاجر النفس اليها فظن انه لا يعود اليها ولا  
 يراها بعد ذلك فان كان ذلك وبكى فانما حشره في قتل عليه  
 قوله ان الذي فرض علينا القرآن ان لا نكفر الى معاد ولا  
 ان الجحيم لا المدبنة وقد قال بافضليتها بعض العامة كراهية  
 المقام كنهه كمال بها عا التواؤد ويرث انه لا ينقص  
 للرجل ان يقيم بمكة سنة كمن يقيم فيها اكثر لان  
 مكة قبل هجرة نبي الله صلى الله عليه وآله افضل منها بالاشبههم

الموضع الذي من بعض النسخة افضل البقاع لادعائه  
 الاجماع بل هو اوسع من ان يحد اسم من سائر البقاع كونه  
 الحجاز ووافاقه اسم انك العز من غير اعتبار الحجاز  
 اوله الذي بنفسه الخرج من المعاص او قلنا لا احتياط  
 الكرامة والفتا كماله عليه الرواية للجمع بين  
 الروايات ويظهر ان بعض الروايات كالتخالف وما قاله  
 الصادق اكل العلم فيها الحاد حتى ضرب الخادم  
 وهو من كل ان ذلك من مضاف الى ان هجران الحب  
 اسحب واضل الالاء بعد الطلح **الحب**  
 راية الارادة وقد مضى معا طعن الشبه ويطعن على انها  
 الاخرى في سائر الاما ان تلك المهاجرة كماله  
 بالحق **كماله** **رواية** فان الشبهة او يوق

اعز عليه من الاوطان وانما هما وان شئت  
الارض لله وارضها الله هذا لا ياتي الا في  
الاجناس او مجزئة من كتابها لا في تلك  
الاخطار وقد فناء من هذا الاختيار **الاستدلال** طلبا  
للتصريح **على اهل الكفر** فانهم اعداءك واعداء  
رسولك فان اهل الارض حين يفتكهم كما قال الرب  
وقال الكفر من ملل متفرقة واهواء متفرقة وامراتي  
منتهى من شبه الله سبحانه او ملل في اسمه او  
شبه المخرج فهداهم بذن الضلالة واهلهم كتابا  
من الجحيم التي تفصل هذا كمال ان الله يظلمنا  
قد نغوا بينهم وانصلي بقولهم نحو انباء الله واجبا  
وعزير الله والسبح ابراهيم والمجس انبى اصلي

استدلال

استدلال واحد من الخبر والآخر الترتيب بالكتاب  
اهل من وضو الترتيب بينهما احاديث والمثلث احاديثها على  
ان يكون عالم السلف الصالحين من سبعة الازمنة  
ثم تجلبد في علم الايمان المخرج من ذلك من الجزاء والاعمال  
الكتاب الاخر يصفهم قالوا في الاحياء الدنيا  
ويحوي وانما كمال الاخرة قالوا بان الطبع هو الحق  
الدهر هو الحق ويصفهم قال من يحيى العظام ويحيى ريم  
الظاهر انهم يريدون الله بقوله قل يحبها الذي انشاها  
الذين يحيون كل خلق لهم وصف منهم كانوا يعبدون من  
الله ما لا يقدر ولا ينهم ويظنون حشا شعاعا عند  
الله ومن حوا قبيلا يصفهم احاديث الله الملائكة و  
نبيهم وبنوهم وغيرهم احاديث العربي ومنهم من كان يعبد



اللذات فيجعلون الاصنام لهم ويتوجهون بها  
 اليهم ومنهم من يجعلون الخمر كاهن لله ثم لا يراعيون  
 الدين وغيره من البراهمة من اهل الهندانكروا  
 الشرايع والقام وقالوا باستقلال العقل في كل الاحكام و  
 انما هم لا يرجعون الى الله واهلهم وهم اعتنا الذين فيهم  
 العالم لم يولد ولم ينشأ ولم يعلم ولا يفهم ولا يهتد ومنهم  
 اعتنا الروحانيين الذين قالوا انما هم بالوصال الى محمد  
 الله على سيرة النبيين غير كتابهم فيهم ومنهم عبدة  
 الكواكب من الثموريين وغيرهم وعبدة الاصنام  
 اتخذوا طريقهم من عبادة الاصنام في وضع الاصنام  
 اعتنا على سيرة الكواكب والروحانيين فتم لهم  
 الحضي الى الشياطين ورجعون اليها وتمامها فاذلوا بها

انهم

اذن وبرهان من الله على قومهم على اوطانهم  
 كراماتهم واثبات الالهية وادراك استنفا  
 الكثرة الكثر ان يحسن هذا ويجعل تعلق العباد بالاله  
 وهو بعيد وان لم يحججوا الى حجة الله بالذات فيهم  
 الكفا **حواشي** ان استقام وتم **الحاوي**  
 انهم من الغلبة والفتنة **اعاد الله واسلمهم**  
 ثم بالغتوا في التوراة وفي منافع العبادات بالنسبة  
 ارتفع من الشياطين وضع على سائر الاصنام **واو**  
**في اولها** ما قد بينهم من فكروا في كماله  
 الى الذين والعاقبة من اجتماع ارجح في وعظمتهم  
 ولا يذهب عليك بالشيء الا كلام باحاطة من  
 المناسبة واستم للقام بآية من الانجيل التي تدبر

الاحد بالانساب الموضع الاول والضم والفتح  
 التمام وبالحال والذات كبر ما عرفت الجبل والذات  
 الاول بالانساب والذات المصد للباقي والضم والفتح  
 الاستماع والضم والفتح **قوله اليهم** نصب لان  
 الجمال والهدى كالتع او الضم والفتح والذات  
**سبحا** اي سبحوا باستماعه فيك او متعها  
 الجمل بالانساب اي بسبحه **وقوله على** اي على  
 اي في كسب اللق مع ضعفه وهو الفع والضم والفتح  
 بالاول في العقل والثنائي في الجسم وتبين آخره الثاني  
 او في الضم خبر في الفع في قوله الذي خلفكم من ضعف  
 وبكره الذين كملوا ابن الامر او لغة ضعيفه  
 اي عيونك على العدد وفيه اسما الى قوله باعانه

[illegible]



الاول وفي الاجل مع الاجل صرح به معظمهم وقيل  
الوسط وقيل المعظم والدار جامع هذا البيع فالاعلى  
ان يراد به البلاد والمدن المعروفة ما مع البناء والعمارة  
او البلد والاكثر في التأسيس وقد يتكوى في الجوزة ثم  
التفريق على المعنى **عظم** دخل بعنة على عقابهم **في يوم**  
اي وسط مستقرهم وخرج القومين على سائر الارض والكفا في  
الدار ومججدة العمارا دخل في دخول الدار الصغار و  
اشد في العمارا والاختفاك شعبة الاختصار قال باد  
الابرار وهذا الكفا والعمارة في الجنة والنار في  
الله ما عوى قوم في عقابهم الاذلالا فلما كان في  
الاختصار وسائر سرائره الامانة في عمارة الكفا في فعل الله  
يلعب من كسب السيرة والله اعلم في ما خفي **حق** **ظهور**

اي بيده

اي قبحين وبني بعد الشفاء او غلب بعد ظهور الغلبة **ظهور**  
**امر** اي الدين والشرعية في الجاهلية وهم كاذبون  
**وكان** **ظلال** اي غلب وعلا وقيل الدار بالكلية  
المعجزة وقيل الدعوى الى الاسلام كما في قوله تعالى وقيل  
جعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله في  
العليان **اول** **الشر** اي لو كرهوا لم يكن لهم  
الامر **ظهور** اعلى السور والملاهي **الشر** اي امر من ان يكون  
الربوبية كالنسيئة الذين يتبنون ربا جليها فيجعل الدين  
اخر فيها فيخلق الشر والعجز **بذلك** اي في المشركين  
الصائبين بعد اركوب واليه بعد العزير و  
النصارى عبادة السح واليه بعد العزير **بذلك**  
للعزير **بذلك** واكثرهم عداوة وان قد يجهل عداوة الاوثان

حيث قالوا في زمن نوح الامم الذين قد كاسوا عاقلا  
 والحق الاول كما يوجد العلم بان البحر الخفي مثلا  
 ليس خالق الملك الملك في اصل كل منبه به  
 وقد فعل لميل اوهم وجو منها انهم لما في اجتماعه  
 اتخذوها اشياء الله وليكنه فجدوها ومنها ان  
 تلك كان مريضة الكوكب حيث جعلها اسما  
 لها ومنها ان بعض الحكماء اتخذوها الحاسم وظهرها  
 لغوهم انهم ينجون اربابها بقرائة الغرام ومنها انهم  
 صنعوا جبال مجاوي المذبح وقبول الشفا فكلوا ينتمون  
 بها لهم القيمة وقالوا في شفا فاما عند الله ومنها انهم  
 اتخذوها امثلة العباد ومنها الاحتمال كنهم حلولة فيهم  
 حلول الرب فيها ومنها احتمال حلول الجبر فيها الى غير ذلك

قال

قال ابراهيم بعد ذلك العبادات بانفسها وقسمها  
 الهة فمنها برب العالمين فقاموا المشركين والفتن  
 اندادها كما اوعى السامع فقال في قول ولا تجعلوا  
 لله اندادا وانتم تعلمون **الحكماء** رفعوا ايها الكا  
 الامم كل ما رفعوا فالفاسد **بما كالج** اوجب  
 حله وكذا في العبادات فها هو من كدر حله اذا  
 خدشه **فيك** ان الاجاك او في مسلك  
 او بليغ رسالتك كما قبل الله العزة وقوتها  
 ايها الانسان انك كادح الارض كدحا عليه  
 يكون كلاله اليد لهما **الى الدرجة العليا**  
 اسل الدرجة للارتفاع استعمال في كل ما يحصل  
 الطريق بالحصول فيه او الوصول اليه بالنسبة



الخبيث والعليا مؤنث الاصل وانما نقلت من  
 الواو وتخفيف التنوين لئلا يمتنع معها والضم مع قصد  
 الفرق بين الاسم والصفة فانما اسم لا صفة لعدم  
 مجرورها بغير لا في الام فلا تقبل درجة عليها  
 لا تقبل الادوار في الاضافة صفة الصفة ان يكونها  
 مختلفة جعل كونها صفة كالا صفة كذا لولا  
 يمكن ان يقال انها من فلا على لا يعلو وعدم مجرورها  
 من الواو في التقارب مع غيرها غير بعيد ثم الام اما  
 للعهد اشارة الى الدرجة التي اسقطها الله للمطعة  
 ولو كان درجة اعلى منها كما انبأ عليه ان يقول  
 الوهيب له درجة عند الله مع السقوط فها درجة فاستلوا  
 الله الى الوهيب له ويقول الوهيب له درجة في الجبر في

الجند درجة اعلى منها فاستلوا الله ان  
 لا تقبل او لا تستعراق كل درجة من الدرجات  
 العلوية هو وفق بما بعد **جاء** اي الى  
 الاخره بما فيها من الدرجات المتفاضلة والنزول المتفاوتة  
 اصل الترتيب المشترك بين الجن والجنين والجنين و  
 الجن والجنة والجنة والجنة البنية لا تتجاوز المتكافئة  
 كما انها لا تتفاضل احد شرف واحد والاطلاق على  
 الذات الاخره فمحملة ان يكون اشتغالها على الياهي الملقبة  
 او كونها مستقلة وانما نقلها عن اليها وجعلها اسمها  
 مع كونه من الاصل في الايالاتها الاضافة **حق**  
 اي الى او الى ان **لا ياب** اي لا يعاد وقيل و  
 اما قولهم هذا يسمى مما قبله وما بعدها فلهذا

اعلى فيجلى **سئلته** اى من قد قرب من المراتب  
المعنى فيعلم انما استعكاف البتة في قوله **لا تظلموا شيئا**  
الفقر ما يجعله ايمان الله للبقاء فان المكافاة ايضا ايمان الله  
للسان الله **ولا يراو** اى لا يجادل فيه ولا يقابل به يقول في  
الماضي اذ لا اراه على امرج به الجحيم لكن بعضهم  
انه الغنى اهل اليقين والطاهر ان العرض من ذكره واد  
ان لا يكون درجة غير مضاه الى عدم كونهما  
لدرجة تظير لها في رفع صاحبها وبقية **له**  
**ما لم يعرفه** **ولا تفرق** **رسلا** كل واحد من الكمال  
سئلته بكل واحد من الفقر **وعرفته** اى اعلمه  
علما فهو بها فان التعارف استعمال المعرفة في  
الجزئية المحسوسة او ما نزل منزلة ما عرفته به اى سئلته

بسم

بعده فخص في **احل** اى الدين سماه الله نفسه  
بالحل واهل بيته والاية والرواية مع من هو اهل هذه  
التعبير اى التمسك بالامانة من كل سبب وزياد  
فالظاهر كونها كما شققت عن تعميم اهل وخصيصه واما  
جعلها خاصة فجعلها لاهل الاثار من العترة على  
صوفي اصل الغنى فكل من النبوة والائمة يدل عليه اقرار  
الام سلمة كما ان اعلمه واما ما جدهم اكله فخصه لامتيا  
فقد العباد بالارادة واعد من ذلك تعبده بعد التوسل  
الكلية والنسب والى ايضا ما افطته ظاهر لفظ الشفاعة  
لكنها في الغالب في سلاج من خرج من الطائفة **وامتد**  
**الى** **مدين** الموقنين بولاية الامة الطاهرين المعاندين  
للعاديين فيكون الوصف للخصيص ومحمل ان يكون



المراد من الآية ان لا يحاط به حتى لا يحاط به فيكون للكشف  
 التخصيص **من حسن الشفاعة** اي جوده لا انما يرفع  
 لو فزها الا حسن فان الشفاعة لها حسن واما كون  
 المراد به ما يريد قوله من يرفع شفاعة حنة يكون له فيها  
 او الشفاعة بها على نوا الدين والدعا المؤمنين او  
 ان يصير لا شافع صاحب في جهاد عداة لتفصيل  
 الغيبة عاجلا والثواب اجلا ولا صلاح ولا شافع عاجلا  
 اعرف بد من اخاه لكن على الشفاعة اخيه هو طلب من  
 امر واحد من بهد صلوا له وكون انهما من الشفع فان  
 الشفع لما يصرقة منو معناه لا يخرج به عن الشفاعة و  
 الوحدة ولا يخص التجاوز عن ذلك بل هو اعم من  
 النبي انه قال اول من اشفع له يوم القيامة ابي بنى ثم

الاول فاذكر في ذلك ما يرفع شفاعة الاول الا انما هو  
 القبة وهذه في ذلك في جميع الامم او على الدولة  
 الثانية في ادخال قوم الجنة بعد حنة الثالثة في القيامة  
 استحق العذاب الرابع في اخراج من ادخل النار من  
 العصاة العاصية في رفع الدرجات كذا ظاهر هذا  
 الكلام منه نعم الثالث في ان لا يرفع شفاعة من  
 الذي انذره قال فما شفاعة لاهل الكفار من اتى راسا  
 الحسن واعلمهم من يبدل فلا شفاعة فيها فامل ويمكن  
 ان قالوا ان مقام الدنيا لما كان مقصدا لاطهارها  
 الا انما في ذلك من هو اهل الجنة الا انما جعل رفع الدرجات  
 الشفاعة لان يكون المراد منها شفاعة لهم لغرض فان  
 المؤمنين يتعدون اهل الجنة لاهل الدنيا لاهل الجنة

ان اقل المؤمنين متعامدة من شفع في تلك بين  
 العائلا لا يكون الشفع فيهم ذكرها يمكن فيلزم انما الشفع  
 بل لا بعد جلة على الاضاحدا وجعل معنى يكون  
 منصوب العمل على الحال من الضمير المنسوب بعد المعنى  
 كجمل متعلق بوجهه في قوله **اجل يا ودية**  
 قولك عني ان يفتك وبعثا المحرور بقولك  
 لشيء يعطيك ذلك فترضى فانه روي في الاول  
 كثيرة بان مقام المحرور هو شفاعة الامم المحرور والد  
 الطاهرين وانه الذي بين مضافا الى ابراهيم والفرسين  
 وفي الثاني من علم ان النجوم قال اذ الارض واحد  
 من اتي في النار ومن الساقط ان رضاء جدي ان  
 لا يدخل النار من احد من ابراهيم واسحق ويعقوب <sup>محال</sup>

يوم القيمة في جميع تلك مدخلهم كالم الجنة ويحي  
 بذلك من رضاء اثم المذنبين في كل اوانا انا  
 بها وذاك الذي يتم مع القطع بان لا يخلف للبعثات  
 للعباد مع الله الا رضاء الله هو واحد الخلق اليه  
 اكرمهم لغيره وقد اعطى من على الدرجات وفي الجنة وما  
 يشعرون من هذا الدارين وشفاعة الساعين هو اشتهار  
 الا ان الله واسحق والفرسين وانه ابراهيم واسحق  
 لمسلو الابل الى سبع رضاءه مضافا الى ان التحقيق  
 ان الدعاء وشيئا من ابراهيم لم يعدم شفاعتها او دعائها في  
 اهل الشقا العباد الا ان اهل الجنة رضاءها اهل الاجل  
 وهذا تسمية من رضاء الشقا كما في قوله تعالى وما انا الا  
 على رسلك فلا تخافهم القيمة ان لا يخلف المبعث وقيل



ان ايماننا بالحق لا يثبت الا بالاجل فلا اجل لهذا بل لا اجل وفيه  
ان الالهي يشانه من اجل ان الاجل هو بالانبياء الذين هم  
انهم واجل وقبل الاجل وجعلوا قلوبهم القديس يوحنا قائل  
اسلم بعد الفهم ان معنى غيره اذ قد واجه بها ما قبل الله  
العرف بالحق معنى الالهية الطيبة وما قبل الله من العزيم والحق  
القوم والحق وهو دين الاله وما قبل الله من الحق القوم  
المعروف فليس ينكر جلال الحق عليه اجمل الشفاعة فيكون  
احسان الله ما قبل الله لا يصح لا كما يصح

التفاجير وعقد ثابتة فلا ولم ينكرها احد من المسلمين  
المعزولة في اخرج من قبل الناس العاصين شكاً بانسان  
ما لا طاعة من جهم لا شفع بطاع وقولهم انهم شفاعته  
الشافعين والحق انما في شان الكفاية في ما بين

الاختراع في روح كبر الحسنة **الانجيل الحقة**

او ما نحن اليه فان الشاهد استقام من الهمم الشارقة والوفا  
الحاج منها والعدا اسلمها الوعايك القاحلة لم نقل حركتها  
التفصيل على ان لا نشأ من شغفها هو والوفا كسها من شغفها  
ثم يبين ان لا يعاد الوعد ونحوها بان لا يترك  
الخير والشر في شغفها الان استعمال الثاني في الاول عند  
الذكر ايضا في شغفها الثاني الثاني الذي مع تعديتها لا كذا  
منه الا كذا وهذا وخالف الحق في عقولنا  
الوحيد انه هو حق لم نسا ما لم الجود والكم وكلاهما  
حق لم نسا ما لم الجود والكم قال الشاعر انما وعد  
الشره المنصور وعد وان اوعد الضراء فالعقوبات  
وذا ذكرنا ظاهر على كل احد حتى ان ابا العرجين قال

العهود واعدوا وعدوا وعدوا وعدوا  
العباد اثم ونحوه وعدوا وعدوا قالوا ما بالعباد ان لا  
العباد ان لا يعبوا الله ولكن فليس ان العرب  
بعد الرجوع من الوعد لو ما من الوعد كما وان  
وانى اذا وعدته او وعدته مختلفا لغيره ونحوه  
فظهر من هذا ان الله ذهب بغير اهل البيت من عدم جواز  
عليه نعم والوعد كما لو كان ان امتناعه عليه  
الايجز والوعد اصل العلم ان كل اوامر وعيد  
الفاش شرط بعد التوبة والعفو مكنه لا ينجح  
الكل في هذا المقام الا ان ذكره بعض الاعلام من  
ان ذلك للجهل بالعتبة العربية وخفاء الفرق وتلك  
الكل واستشهد له كذا اي مراد لا يدخل

فمن

لقد فذلك بل هو مستلزم وكلام ابي واما  
وما شاع بذلك الاثر انه لا ينجح النافذ والوعد كما  
مع عدم الاختلاف في اعتدائهم وبين العباد فانهم  
**قالوا** ان الله قد وعدنا ان يبعثنا في ذلك وقيل  
القول غرض من غيره والقال القيل والقال البشير  
**البيان** ان ما عاين من الناس ان الله قد وعدنا  
ان لا نسوق العباد في كونه الاشارة الى ان ذلك  
يكون للشفقة بهم واستطاعوا فيهم عن اهل البيت  
قال اذا كان يوم القيمة وصار المؤمن بين يديه ورجله  
عمله فينظر في صحبه فاول ما يرى من سائرته فينظر  
في ذلك الى ما يقول الله عز وجل بدلو اسبابه حسنا  
واظهر ما للناس فيه لعل الله لم يقول الناس انما



لهؤلاء سبعة واحدة وهو قولهم يتبدل الله سبحانه  
حسب ما يوافق الصانع انما كان في القصة على الله  
احد المؤمن فيقف على توبة فبذلك ينام بعفوه لا يطلع  
على ذلك من كان موقرا ولا ينام سلا ويترك عليه ما كان  
ان يفقه عليه احدث ثم يقول البشائر في حكاية الخفي لك  
من الرضا واما القول بان ذلك التبدل في الدنيا لم يكن  
مما هو في انهم اوصيهم بالثبات لعلنا ونفضل المسلمين قبل  
المشركين وبالزنا عفو واحسانا فبعد جد الحسد على محو  
بالنوبة وكثيرا حسنة معها وحمل على ان لا يكون العفة  
ودواعيها وانما تلك الطاعة وسامعها وقلة في الاثر  
الا كما يقول ان هذا الكلام لا يستلزم ان  
الاشد على ان الحامل المذكور بعيد فيها ايضا نعم يمكن

نور

لعمل على اقامة السبيل الحسنة والسبقة تعلم السب  
في العفو والتواضع وان كانت تارة اسعافها ان الكرم  
الذي يحار الحسنة بغيره الى ان يجتمع اليه سبلا لها با  
حسنة تجعل السنة اسعافا على تلك التوبة التي  
ولا يلزم تفصل من يتاكد مع النافذ في سائر  
الفضيلة وهو بالملايا البديهة ولما روى عن نوحا  
لصين افوام انهم اكرموا من الساقيل من هم يارسول الله  
قال الذين يتبدلون سبائهم حسنة فغير معتبر او ما في بعض  
الناويزك وتبيل في مقام الزكاة ما حاسل ان الحسنة  
يعبر انما لها فاضلاها حسنة فيكون التبدل في  
الدنيا او عبادا او قبيها انما على انه ان ابدل سببا الحسنة  
فكنا جعله في جباله عامافا فاعل ولا يخفى ضعفه

لضعف الموقر على حق الماشي والينا ايضا لما ذكرنا  
كحل الاشكال **الامثال** **المك** **والفضل العظيم** **فالتك**  
الذكر ليس يتبعه من احسان العليم ونحو الجسم  
الغلام قد يتبعه من الجسم ويكون اكبر من الكبر  
كما ان الحبل الذي هو من اصغر من الصغير الذي  
قد يتبعه من الغلام ونقل من نخلة ضبطه بالتم على  
انه خير بعد الخير وليس ينقص له شيء في الغر ان حتما  
وقع بالجر والحمد لله الاول والاخر على قدم واخرين  
فضله العظيم على من تقدم وتأخرهما الصلح والشفاعة  
عليهم والتمتع بوم الحشر وهذا اخرج الصلح  
عليه ويتبعه شمع الصلح على  
الملك ورسول الله اليه

لعمد الله جامل الملكة رسول الله او الحجة وحملته  
منهم من القيمة ثمانية واربع عالم ملكة منهم اربعة  
والصلح على من اسطفا الله رسلا من الناس و  
الملك جعل من محب الملكة على عهده من الملكة  
الكلام البرية **وكتا من وعاءهم على اسئلة**  
**الحري** **وقل** **ولك مقرب** **الظاهر** **التي**  
بعد تخصيصها من مائة وقد يربان الملكة تذكر  
واعلم ان الايمان بالملك في الجوارح من حمد الواجب  
الشريعة قال الله تعالى من الرسول بما اتى اليه والقرآن  
كل من بالله وملائكته ورواياه عديدا  
فيان الايمان عد الايمان بهامنه فاروقا  
الايمانها هو الصديق بوجودها من حيث انهم عباد



لله ثم يشابههم في الخط منه ثم يبين خبره في مبلغ  
 امن واما الجسد عن انوار وحانية او حسنة او موكبة  
 من القسوة وعلى الجملة فلهيئة او كيفية وعلى  
 الاطلاق لله او هوادة او مخالفة كما ذهب اليه  
 كل طائفة فليس من الوجوه الشرعية وبعد هذه  
 الدرجة لا يفرق بينهم باس من مطعون معصوم ولا  
 بقدر من الاعلى ما اقدروا الله عليهم وان الله لهم  
 يدكر وعندهم معرفته وان جوقهم وقومهم به وهو  
 لا يخرج كل حين فلهذا وافقه المائبة من قبيل  
 شئون انهم ينقسمون الانقسام شتى فيقولون على اقسام عجيبة  
 ولكن ليس فيهم التوكل ولا ذكر ولا الله فلا مدد  
 عدد من اقسامهم وعدد من اصنافهم بالاشارة اليهم

وبين الصلوات عليهم بيضاء باواضهم فقال  
**الله ثم يشابههم في الخط منه** والواطف الجليل على  
 الجملة الشاكلة للصلوة على النبي ثم فيها ايضا  
 طليقة قدم معقول للاصنام به وعدم تقدم ذكره  
 بخلافه فبما هو بيضاء خبره في الجملة لا شائبه  
 وتقليد اعيانهم مستحقون لان صلى عليهم يتكلم  
 مستمع عنده وابعده منه جعله الموصول المفضل  
 وبالحقيقة الاولى من جعله استثنى من الجملة فيجوز  
 جمع حامل وهذا البناء مطرد في كل ما هو صحيح  
 الا ان انا كذا او صفا المذكور عاقل كقوله الساور  
 بعمه الساور وكلمة لكامل وعلمت للعامل و  
 استعملها هنا وهي من ابيته الكثرة مع كون الجملة

اربعة فاذا كان يوم القيمة صاروا عمانية في  
 الرواية وتبعه به الاكثر وقوع الكثرة في عالم القلعة  
 لا يستغنى احد من الاخرين اما وضعها فيها  
 هي ان لم يقع العامل ونحو جمع قلعة واستعمل  
 ان كان على القرينة ولعل التكلفة تقرب القلعة  
 الكثرة للقلعة والعرض السري وكل ما يطلع به  
 كالتعريف والخفية وفي احاديث النبي صلى الله عليه وآله  
 الطلاق على ما يجمع في انما بلغت سبعين من النجوم  
 المحب بالكرمي الذي وضع السموات والارضين كاد في  
 الصادق من خلق الله في جهنم الكرمي  
 الكرمي به خلا العرش فانه اعظم من ان  
 الكرمي ولعله هو الذي يسمونه الرابض بالاطلس

الكرمي

الكرمي فاعلم بالبرج ولا ينافيه ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله  
 السما السبع والارض السبع مع الكرمي الكرمي فاعلم  
 وفضل العرش على الكرمي كفضل النور على الظلمة  
 لا غير انهم بعد ان كانا تحت العرش من المجد وبذلك  
 على عظمته ايضا ضاها الا انهم في الكرمي منافع  
 ذكره ما روي عنه من طهر وهو ان ذلك من الكرمي  
 يقال له من قبل انما يدعى الفخاخ ما بين الفخاخ  
 الفخاخ من عام فطر الى عام فطر العرش من نوره  
 الله نعم تلها الجنة اخري في كماله من الكرمي  
 الفخاخ ما بين الفخاخ الى الفخاخ من عام فطر الى عام فطر  
 اليه انما الملك من فطر العرش من الفخاخ من عام فطر  
 واسم قامة من ساعف الله من الفخاخ والقوم من



ان يطير في الارض وقد اوتيت من الفعام ليرسل ايضا الى  
الله ايعا الملك لوطس للفق السبع احضار وقد  
لمعلم الساق ورتي فقال الملك سبحان رب الاعلى والاعلى  
ماروي عن الصادق عن ابي عبد الله محمد بن قال ان بين  
الفاقم من قوائم العرش والمقامة الاخرى خفان الطير  
المسح ثمانية الفعام ومنها علة تعم كماروي عن  
الصادق في قوله وسبع كرسيد السموات والارض فقال  
السموات والارض وما بينهما في الكتب والعرش هو العلم الله  
الليقن احد تدبر وهذا العرش يجعل اربعة من الابرار  
اربعة من الاخرين محمد علي والسنان في جابر ابراهيم  
موسى وهشام والامام محمد بن عبد السلام بن محمد بن القمي  
مكان من السموات كماروي في الكتاب ايضا وانه

ايضا قال عا العرش والعرش العلم اربعة اربعة اربعة  
اربعة من شاء الله ثم قال الصادق في العرش ايضا  
العرش الله هو العلم ونفسه الجسد في العرش ايضا  
في الامانة السبع من الابرار في العرش وحقه فيها  
عالم الامم كماروي في قوله نعم الرحمن على الشئ  
استوى قال علي كل شئ في هذا العالم من كماله  
العرش عرش الرحمن ومنها فضل الملك في بعض الاخبار  
اما الخرافة الاخرى في بيانها على ان كان ايضا متعلق  
بعض منها من الصادق ان علة العرش ثمانية لكل  
ملك اعين كل عين طيب الدنيا وعنة ايضا ان علة العرش  
اربعة اربعة طاعت ابن ادم ستة في الله للامام  
الثالث عشر الذي في قوله الله لطيف الخالق

الاسد به زق الله السبع والرابع على صفة التور  
الله للبهائم ونك الشجر واسد منه جدي بنو اسرا  
الجلال فانما من القصة ساروا قاتله وعن النبي ان قال  
لما خلق الله العرش خلق ليلقاه من سبعين الف ملك  
وخلق عند كل ركن ثمانا وستين الف ملك  
اذن الله لا صغرهم القصة السبع والاربعين  
السبع ما كان ذلك بين طائفة الاكابر ملكي  
الغارة القصة قال الله ثم ما عادي احتملوا عريضا  
فعاطى فلم يلدوا فاحملوه لا تحمليهم فقال الله تمس كل  
واحد منهم واحدا فلم يقدره ان يبرهن فخلق الله  
كل واحد عشرة فلم يقدره ان يحرك فخلق الله كل  
واحد منهم مثل جماعتهم فلم يقدره ان يحرك فقال لهم

اسد

اسد كنه يقدره فقالوا فاسد بقدرته ثم قال الثانية  
احملوا ثم قالوا ان الله خلقه من هذا الخلق الذي  
الغص بكه خطفه اذن ومن قال الله خلقه فلا انا  
الله الموقر والجيد والمذل لا عيب ولا محقر ولا سائل  
افعل انما شاءوا حكم الله فيهم ثم قالوا يا عظيم الله  
يا ربنا انما قال الله ان الله الرحمن الرحيم خلق كل شيء  
العلم العليم والاسد على الله الطاهر فقالوا لها  
فعلوا وخففوا كاهلهم كثره ثابته على كل اصل  
جلدني فقال الله لا ازل الله لا اخلو على احد  
الثانية ثم شئ الخلق وطوفوا فيهم وان يحركي  
وقد سوت فاني ان الله العاني على ما رايتهم وعلى كل شئ  
قلبي وفي خطبه مع البلاغة في سنة حملة العرش ومنهم



الساكنة في الارضين السفلى اقدامهم والمائة في السما  
العلياء اقدامهم والحاوية من اقدام اركانهم الملائكة  
العرش في اناكته وفيه ابعادهم شلت في حمة  
الاخر ما هم من مقامهم **الذي لا ينفك** اي لا ينفك  
اجساد القادر القوي على الضعف والفقير **في يسيرك**  
او في محبة الله او في سبيله او في محبة من لا يملكه الله  
او عبد الله الموقر من محبة الله عبد الله في جواب  
رجل قال في قوله تعالى في الليل والنهار الاقربون وقول  
الله وان كنتم تعلمون على النبي الاخر كيف لا يقرون  
وهم يصلون على النبي ان الله يتم لما خاف محمد ام  
للملكة في حال الفضايل وذكر في عقول الصوفى على  
محمد يقول الرجل على الله على محمد في الصلوة يقول سبحان

الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ويروي  
ان حلال العرش يقولون سبحان الله يقول اربعون  
سجدة ويحملك على حلال بعد علمك واربعون  
سجدة ويحملك على حلال بعد ذلك او غيره  
ويحملك على حلال في حلاله يكون الاكبر اسم  
يقول الله ذكر بعض من يحمله بعد الحلال في حلال  
على سبيل من السجدة اللعنة على من لا يملكه الله فلا يملكه  
على حلاله بانه لا يحل له سجدته فانه بالنسبة يقول تعالى  
او ان الله يعلم لعنة الله والملائكة ويكن جوارحه  
وهو ان النسيح لم يك النسيح الا انفع عنه الاستغفار  
يقول اخر وصار في قوله الم من انفسهم تسبح ولا اله  
عليه فان الله النسيح لما غاب لاله الا انك لم تحفظ

اذا الحزم فمهم بعدم العائرة مع جواز ان يكون لهم  
 السن تنكح الا يكون الاثنى المكاتب ويكن الحواشي  
 اصل النقص باللعنة والصلوة بنفس التسبيح والصلوة كما  
 قوله تعالى ان كان الشجر على ما هو المشجر بين  
 المصنفين او يتجسس عن عدم الصلة بالاولاد ان الموت فالتد  
 وبان المرد ان القدر الاثم لمن له قوتى الجوارح من حال  
 دوح البدن والرجوع الى الاستراحة الجسم الاعيون  
 وقوله **لا يسانق** اي لا يمانون بتعهد عليه **من**  
**تدريك** اي يتعهدك عما سواك بالتسبيح فانها  
 لغة سواء قبل التقدير الادعاء بالانفاق الاول والتسبيح  
 الماء ومعنى عليه كمن التقدير بلوغ بناء على ان  
 الذهاب في الارض بعد فتمل التزويد من سواك

وفي الرواية ليس شيء من  
 اطاق احاديثهم الا  
 يجمع الله ويهدى من احده  
 اسرار تحاشا ذلك

المارة

لا يملك بالمرح حق المعاصرة بين الصغار والجور  
 المصلحة ويكون الشيء كما لا بد بالقول والاداء  
 سبوح قدوس دون العكس **لا ينفون** اي  
 يعين من جهة كبر وفتح ولا ينافي بصفة الاستفا  
 المتبينة من المبالغة بالافتقار في الصغر فغير قوله  
 ان الله لا يحب كل مخالف او طر الى ان الوصف  
 النفي لو ثبت لثبت في سائر الشياخ كما لو تقرر ما  
 انما طردوم العبيد بحمل ان يكون الوجه اذ اقام <sup>طريق</sup>  
 الحسب بل يكون له لاسلذا هم **من عباتك** وفيه تلج  
 الفقيه وشيخه لا يسكن في غير ما لا ينفون **لا ينفون** <sup>طريق</sup>  
 التقدير استراحة والنفس **على الجبل في**  
 اطاعة **اولك** الجبال للتعجب والتعجب ويحتمل ان يكون



الامر وسد لاهل الانبياء الذين **لا يغفلون**  
 او لا يغفلون ما يوجب غفلتهم والعبادة عن قلوبهم او لا يكونون  
 اهل الاوعاض او لا يغفلون الغفلة او لا يغفلون **والله**  
**اليك** الوله المغيرك للحنين والمراد من الانبياء  
 اهل المحبة او المحمدة واما تفسيره بمحقق بندهاب  
 العقل فلا بأس به بل لا ينبغي ان يوجه اليه الا بالبرهان <sup>معينه</sup>  
 الاستشهاد وان يكون ذلك الاستشهاد في محلي الاستدلال  
 النبي الامم و قد في ذلك تحريما ثم ظاهر الفقران بعد ذلك  
 انه يتصور فيهم النقص والساو الحسن وانهم قد يروى على  
 النقص وان في العباد عليهم المنفعة ويترجمها لهم  
 الواحدة والتبعية كما في الاستكبار في الآية وهو  
 الامامة والمعرفة بل يروى فيهم ومن فعل منهم

اذ الله من دون هذا النسخة جهنم خلافا للمحبة  
 العارضة حيث ذهبوا الى انهم يطهرون على  
 الطائفة على النسخة والمحبة ويمسكون التوفيق بقرينة  
 الخلق والحقير بان يلبس عليهم على الطائفة المحبة  
 العينة وان كان لهم الاختيار بالنسبة الى القدر والكم  
 الامانة العينة **واسم الله** ملف على الطائفة المحبة  
 المعارة اعلم تعطى في الجملد واما ما يدل عليه وانما  
 اني زيد وجاس من كون اسم الله على الجملد في الطائفة  
 الاختيار ويمسكون على من الصلة على اتحاد الامم  
 المسوي السمة وابل اسم الله بالعبادية وعن الاخر  
 ان لغة بالنسخ كجبرين واسعين وامر ان يضاهي الله  
 اكمل الدلالة على المعاني التي بالمرتب فيها وكان ما

اخرج ابن جرير عن العاصم بن ان كل شئ يرجع الي  
ابراهيم هذا قديما ان لحاصل المعنى مثل اخرجته الي من  
الي امامه قال قال النبي عبيد الله فاسراف واعيا  
او خاسيا على ان العزة فائدة او اصلية كما قبل بهما  
او فلا يتاكد من الشرب بمعة الشرب او من الشرب بمعة  
العتيم الشديد ويدل على شربه وعظيمة ابتداء بعد  
الصلابة كان فصل بينهم على انهم على قبيلة وارواح  
النبي انه قال جبرئيل في وصف اسرائيل ان هذا حبيب  
الروح اقرب خلق الله منه والروح من عبيده من طوئله  
حمراء فاذنكم الرب تبارك وتعالى بالوحي ضرب  
الروح حسنة فظهر فيه ثم اتى البنات في يد السموات  
الارض وارواحهم ايضا انهم قال جبرئيل من

ابن تلميذ الروح قال اخذ من اسرائيل قال اني اخذ  
اسرائيل قال يا اخذ من ملك فوله من الروح واطل في  
ابن يا اخذ من الملك ان خلقه فوله فاطوا في بعض  
الاسماء من انه هكذا ورسالة القصة جبرئيل في ماثل  
اسرائيل من الروح عن العلم من ان الله على ان  
ابن المارح من روح جبرئيل وخلق ابراهيم وارواح  
ابن مسعود ان اقرب العالمين من الله اسرائيل ومن  
الصلابة من اقرب الى الله من اسرائيل وبعينه  
الله سبحانه وحب **ساحر القلي** هو لغة القرون  
الاجبا خلق الله العبيد من ابراهيم بيضاء في صفاء  
الوجاهة وقال العبيد من الله ففعلهم قال انهم  
اسرائيل طين ان ياخذ السور فاختار وبه تفصيل كل



روح مخلوقة وكل فتنة في هذه الارض وخرج  
من ثقبه واحدة في وسط السمكة كالسنان  
السمكة في الارض واسم ابراهيم على تلك السمكة واليه  
الرب قد وكلت بالسمكة فان السمكة في السمكة  
اسم ابراهيم في مقدم العرش فادخل وجهه في  
العرش وتقدم اليه فوق العرش ولا يدخل في حمله  
الله يسطر ما يرى به وفي رواية اخرى عنه قال المفسر  
الله من خلق السموات والارض خلق السمكة فاعطاه  
اسم ابراهيم فهو واسمه على يد شاخص بصره الى العرش  
موقوف فينتفع قبل ما يوسد المذنب الى السمكة قال القرطبي  
كان هو قال عليهم والذبي نفسي به ان عظم داني  
فيه كبر السمكة والارض من ثقب السمكة فينتفع فينتفع في

بئر

بئر سمكة السمكة في الارض شاة الله وقال القرطبي  
فينتفع في السمكة فينتفع في السمكة في الارض  
في شاة الله فينتفع في السمكة فينتفع في السمكة  
وقال القرطبي فينتفع في السمكة فينتفع في السمكة  
قال القرطبي فينتفع في السمكة فينتفع في السمكة  
**الشاخص الذي يظهر من السمكة في الارض**  
**البرق في السمكة في الارض**  
قال القرطبي فينتفع في السمكة فينتفع في السمكة  
والله ان هذا من باب واحد من الشاخص في الارض  
بصره فينتفع في السمكة فينتفع في السمكة  
انما من باب الكفا او الاستعانة بالاسماء  
في السمكة فينتفع في السمكة فينتفع في السمكة

الله لا يوم القيمة خاص به منظر لا يوم القيمة  
الاول منها لاجل القيمة والحمد لله لا يقاوم  
القيمة النفس الى احد الخارجة بالثمة ومنه يخرج  
كل شيء يخرج لفظا ومعنى ومنه يقال الصبح لليلة  
من الاصل لانه قبل ومنه قبل من قبل ومنه  
جمع ربه من قبل ومنه والهاء لليلة او الامة  
والاضافة الاولى من اضافة العفة الى الموصوفات  
ببابه والثانية اما القطعية ولما معنوية بمعنى  
اللام فليظهر من متعدد في الكلام انظرها استعما  
الوصفان للاجاء السورة في تلك المسكن باعتبار  
لزمها في الكلام من قيد التخصيص او باعتبار كون الموصوف  
مترد باعتبارهم فيها فهم كالواحد في قولهم كل من

ما كسبت ربه من هذا النسيب استعما الله  
لاجاء ولا يبعد كون المعنى الخاص الثانية في  
قوله فان الوصفه جامع الثانية الدائمة  
ف اصل اللفظ وقد في نص الجاهل فكذلك لا  
او وسفاهل اصل الامة التي المذكورة اولام الظاهر  
ان الامة باللفظ هي الثانية التي في الامة الانشا في  
الوجه وتخصيصها بالذكر لكونها التي في انظر الى  
العمل الجاهل وهم لانها الجاهل سبوا من حيث تأتوها  
فحين كل من ان من اول الدهر ومع ذلك كله  
فهي مال الامم وقيل ولما كانت الغرض من القيمة الاولى  
هي القيمة الثانية وكانت كاللازم لها لان الصبح  
تشاء حاله بلزيم الموت من شاء ساءل انظر الى



النفخة الثانية وهو كآوى وقيل وكأنة وقد الجحش  
هو بعد جده وقيل الامداد واسم ابن ابراهيم  
عندهم قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله وفي  
خير اخر اربع سنه فضيل يا خيرين يا بن رسول الله  
كفر بغيره فقال اما النفخة الاولى فان الله جل جلاله  
ما من اسرائيل فيبط الى الدنيا ومعه الصق والصق  
واحد ولهم وبين طرفي كل واحد منها ما هو السما  
الى الارض قال فان ذاك الملك اسرائيل وقد هبط الى  
الدنيا ومعه الصق قالوا قد اذن الله لهم في موت اهل  
الارض وفي موت اهل السماء قال فبط اسرائيل عرج  
بيت المقدس وسقط الكعبه فاذا رأى اهل الارض  
قالوا قد اذن الله في موت اهل الارض قال فنفخ نفخة

نفخة

نفخ الشجر من الارض والنفخ على الارض والنفخ في الارض  
روح الامم ومات ثم نفخ نفخة نفخ الصق  
الطرف الذي على السماء فاصبح في السماء روح الصق  
ومات الاسرافيل قال فقبل الله ثم لا ساقيل يا  
اسرافيل من قبورت اسرائيل فمكث في السماء اثنى عشر  
ثم بارأه السموات فمكث في الجبال اثنى عشر ثم  
مكث في السماوات وفي الجبال اربعين ثم تبدل  
جبال الارض في ارض ابيكش عليها الذي بارأه اربعين  
جبال كلابات كادحان اولهم وبعد مرشد على  
المالكين الاولهم وفي جبالهم ارض جده  
ياكلون اهل المحشر حتى يخرجوا من الحساب وفي  
خير اخر انها تبدل باربع حجاز اخر من الجحش وفي رواية

اخرون انما تبدل بارض من نار يحترق عليها ذوات الارض  
 الاولى قال فعند ذاك بنادى الجبار جل جلاله برب  
 جهنم يجمع افلاك السموات والارض ابن الجبار و  
 ابن الملك قلاد عبيده مجيد فعند ذاك يقول  
 الجبار من كل حيي الله الواحد القهار واما نحن  
 الخلاق كآلهم واتهم ان انا الله لا اله الا انا وحدي  
 الله رب الارض والارض وانا خلف خلفي واتهم من بعد وانا  
 اجبرهم جبري قال فمع الجبار بقوه في الصبح يخرج الرض  
 من احد الطرفين الذي تملأ السموات فلا تبقى في السموات  
 الا هي فقام كما كان ويوجد حمل العرش وحضره  
 والذوالهجره الخلاق الحسناء قال فرايت على بن الحسن  
 في بعض عند ذلك بكاء شديدا **ويكاتب** في كتابه

البر

العامة عن ابي ابي بن عبيد ان اسم بكاء شديدا  
 الله وقيل لغات اخرى بل من جند كذا الف او مع  
 او لا تحفظ او مع العرش او يابى الى الام من نار ومن  
 الله من كل الارواق والحكمة والمعرفة واعوانه  
 ما حدث الله القى بها الارض بل جميع اجزاء العالم  
 لا يحول فانه كل صفة **في** **الكتاب** او في كتابه  
 والعرش الجبار او الجباري شرب الروح من الوجوه  
 المقصود ومنها ذكره اصل السموات لما روي عن النبي  
 ان من ذنوب العبد الشجر بل واما هم بكاء شديدا  
 بهم فمما ثبت العبد في كل حال الجبار مقلوب من القدر  
 من قدام وجه الرجل بالضم اي صار وجهه كالجبار  
 وقد ذكره كذا في كتابه في وجهه مع كذا



اخذ الجاهل الصغير والوحيد ان بين المعنيين تناسب  
 كما بين القليل على ما هو من الاستغناء الكبير  
 الصغير وقع ذلك النفس في كلام ان لا يكون  
**هذا** شغل بل هو **الكان** **الرفع** اي  
 الموضع المرفوع على ان يكون الرفع هو الموضع المقابل  
 الرفع او الشريف العالي من رفع لكرم وبعدها الكرم  
 رفع من **الرفع** **المعنى** الذي هو الصالح وذل الشك  
 من مقام الامانة كما في الرواية او المراد هو المزية  
 العالي من مراتب الطاعة على ان يكون الكلام على  
 الاستغناء **جبر** **البل** هو كسبها بل في اخلاصها  
 بل في اكثر منها بزيادة حمرة وقد روي الدعاء ايضا  
 ومنها فتح الجهم ومنها من بدل الباسد الالف فيها

بزيادة ما بعد ومنها من اذنته وتشد يد الامم فيها  
 تبدل بالزحف ومنها فتح الجهم بعد الخ في ذلك وفي  
 كرمه بل في كل ارباب العباد في هو الله سبحانه هو العبد  
 او الظلم كما يظهر من قوله من واثاب العائدين  
 ارجو اسلكوا في الجنة ما ترون بالذين هم على الاستغناء  
 وفي محمل العفة فانه يعبد الله كما ذكرنا وفي قوله  
 اقرب المقربين من رتب العاليين كما روي عن جابر انه  
 اقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في من مطاع ثم  
 امين والمخ الله اقرب **الدين** **على** **جبر** **المعنى**  
**فاما** **الدين** **الدين** **المعنى** **المعنى** **المعنى**  
 وعلى الترتيب لعل يكون مقام الصالح ما يدرى الله تعالى  
 بما شانه وحفظه من الوحي الله بخلاف مقام تعظيم





ان اول الجواب صبعة غلط كل جواب لها سبعة  
 خمساً عام يحيط بكل جواب فيها سبعون الف مائة  
 كل ملك منها قوة الثقلين منها طلبة ومنها فروع ومنها  
 نادر ومنها دنان ومنها صاحب ومنها فروع ومنها فروع  
 ومنها رمل ومنها جبل ومنها حاج ومنها ماء ومنها  
 انوار وهي محيطة غلط كل جواب بها سبعة  
 الف عام ثم سوادان الجلال وهو سون سوادان كل  
 سوادان سبعون الف مائة بين كل سوادان وسوادان  
 سبعة خمساً عام ثم سوادان الف مائة الكبرياء ثم  
 العظمة ثم سوادان القدس ثم سوادان الجبر ثم سوادان  
 العزيز ثم النور الابيض ثم سوادان الرحمانية وهو سبعين  
 الف عام ثم الجواب الاعلى واحصى كل اسدية فتلك لا

لم

لم لا ادرك بابا الحسن وهذا الخبر باطل خطا  
 وقال الماراج الا فذكر الجبر الجواب كثيرة في كلام  
 والنواب علم الصالح من ربه لا باب فعند ذلك  
 المشهور ان الله تبارك وتعالى سبعين الف محبا من نور في كل  
 كنفه الحديث وهذا انتهى اليه بغير انقضاء  
 كل يوم ولا بعد ان يكون فوق السموات ومجربا  
 من وسط سبعين عالم الجبر اثنا وعالم الجبر لا يكون منها  
 المذكور في كتاب الحكماء والروايات في الجبر  
 لكونها واسطة بين ذنوب العالمين في الدنيا و  
 الصفات في الآخرة في السموات مذكور في الروايات  
 وحاصلها على مراتب فانما ان الطالجب ان كل  
 منها قبل الرسول الى الله حاجب فيكون محييا

وحسنها وسبعين الف في الرواية لا يدل الا بسبعين  
النسب والولاية او المراد هو الكثرة فادب على ليل اليل  
عليه ليل فان ذكر تلك الحجب في روايات الائمة  
الطاهرين وخطبهم المؤمنين بمكة لا يقبل الا  
التاويل **والروح الذي هو الروح** اسناد  
الى انصار الية سبحانه بقوله يسئلونك عن الروح قل  
الروح من امر ربي وكذلك قوله تعالى ينزل الملائكة بالروح  
وهو خلق اعظم من جبرئيل وميكائيل كائلا  
الوسول ومع الائمة كما يدل على كل ذلك حكايتهم  
عنها في رواياتهم وفي بعضها ان له سبعين الف  
لكل وجه سبعون الف لسان لكل لسان  
سبعون الف لغة سمع الله تعالى تلك اللغات كلها وخلق

الله من كل تسبيحه ملكا يطير مع الملائكة  
اليوم القيمة ولم يخلق الله خلقا اعظم من الروح  
غير العرش والوشاح ان يبلغ السما السبع والارضين  
السبع بلغة واحدة لفعل فيحسان هو على كل  
شيء قدير وعن الصادق ان الملائكة تنفق كل ما  
في صف واحد يوم القيمة وتقف هو وحده في صف  
اشهي ومغائره للملكة من الروايات بسبعون  
الابان ظاهرة ولين على ملكة الحب من هذه  
العبارة ثم تخص به بكونه من امر نعم ان اما  
امره اذا اراد شيئا فيقول له كن فيكون اما لكونه  
من عالم الامر المقابل للعالم الخلق المعبر عنهم ابعا لم  
الغيب والشهادة فالاول هو الابان التي ابديتها



الله ثم باسم الامم ثم في المشبه والثاني هو الموجد  
المخلوقة من اصل ومادة واما الكونية مختصة بزيادة  
فضيلة ليست اشباهة لها واجدة واما ان  
فالعرض لعظمة كما في نفخ فيه روح ونظائر واما  
ما في الآية فالعرض منه سرعة التكوين ونفوذ  
وجعله يعنى الشان وبيان الاختصاص بكونه  
مما استأنه الله ثم لم يمد من البعد والغاية بمكان  
**فضل عليهم** كونه امرا دخل الفاء على الخبر  
وهو خبر الفراء وجمع اخر ولا خفى خبر زيادتها  
مطلقا في الخبر واما من لا يجوز مطلقا فيصح نحو بابا  
المقدم كما في رباب فكبر الى اخر النظائر وفي هذا  
وبذلك فليفرحوا وسائر العباد واما

الوقت

الفرق بين ما هنا والنظائر ان فيها ما قبل فانها  
منسوب بما بعدها وهو مما اشترط في اطرار حذف  
اما في غير كون البنداء ههنا ايضا مفعول في المعنى  
ولهذا جاز نصبه لولا التعدية اليه بحرف الجر واما  
خير بعضهم كون هذا الفا فصيحة تغلظ فضيلة و  
مفعول خبر صيغة وشبهه مريحة **وعلى الملكة**  
**الذين من دونهم** اي من محهم  
رتبة او مكانا **من سكان سمواتك** اي  
يجمع الكثرة اشارة الى الكثرة في الموضع عن خاتم الانبياء  
ان سما الدنيا ساكنها من الملكة الواجحة شتى  
وثلاث ورباع





989